

كتاب
الانوار القدسية في بيان آداب العبودية
تأليف القطب الرباني شيخنا وأستاذنا
سيدى عبد الوهاب الشعراني
نفعنا الله تعالى به وبعلمه
في الدنيا والآخرة

آمين
١٩٤٤

﴿ الطبعة الاولى ﴾
﴿ بالمطبعة العامرة الشرفية بشارع الخرنفش بمصر ﴾
﴿ المحروسة المحيية سنة ١٣١٧ هجرية ﴾
﴿ على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين حمدًا يوافي نعمه ويكفي مزيده يا ربنا لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك ولعظيم سلطانك سبحانك لا تحصى ثناء عمالك أنت كما أثنيت على نفسك والصلاة والسلام على أشرف المرسلين محمد خاتم النبيين وهلي آله وصحبه أجمعين (وبعد) فلما كان يوم الاثنين المبارك سابع عشر رجب الفرد سنة إحدى وثلاثين وتسعمائة تحركت عندي خاطر قوي بطالب مقامات الأولياء عرضي الله عنهم وازدريت جميع ما أنا فيه وتكدر لذلك عيشي بأن في ذلك عدم الرضا بما قسمه الله تعالى حتى خفت سوء الجماعة والمقت والغضب فخرجت على وجهي فبينما أنا بالفسطاط مقابل الروضة بمصر أخذتني حالة بين النائم واليقظان فسمعت هاتفا أسمع صوته ولا أرى شخصه يقول على لسان الحق سبحانه وتعالى عندي لو أطلعتك على جميع الكائنات وعدد الرمال وأسم كل ذرة منه والتينات وأسمائها وأعمارها والخبونات وأعمارها وأنسابها إلى أصولها من الوحش والطيور والحشرات وسائر الدواب وكشفت لك عن ملكوت السموات والأرض والجنة والنار وما فيها من ظاهرها وباطنها وأنزلت المطر بدعائك وأحييت الميت على يدك وأجريت على يدك جميع ما أكرمت به عبادي المؤمنين لست من عبودي في شيء انتهى ما ألقاه الهاتف فاستتم هذا الكلام وبقي عندي شهوة نفس لمقام من مقامات الأولياء في الدنيا والآخرة فحمدت الله تعالى شكرًا على ما ألقى * وقد أحييت أن أتكلم على المراد بالهاتف وما ألقاه وأبسط الكلام في ذلك مرصعًا بكلام بعض العارفين من مشايخي رضي الله عنهم خوفاً أن يتوهم أحدهم من القاصرين الذين لا معرفة عندهم بمراتب الوحي أن ذلك وحي كوحى الأنبياء عليهم السلام فأقول * أعلم أن الهاتف المذكور لا يخلو ما أن يكون ملكاً أو ولياً أو من صالح الجن أو هو الخضر عليه السلام أو غير ذلك لأن الخضر عليه السلام حي باق لم يموت وقد اجتمعنا بمن اجتمع به وبالمهدي وأخذ عنه ما طريق القوم وهو شيخنا العارف بالله تعالى الشيخ حسن العراقي صاحب الضريح فوق الكوم بقرب بركة الرطل بمصر وقد كرر لي رضي الله عنه أنه اجتمع بالمهدي أمام آخر الزمان عليه السلام بدمشق وأقام عنده سبعة أيام وعلمه ورده كل ليلة خمسمائة زكاة وصيام الدهر وقد كرر لي وقائع كثيرة وأنه سأل الإمام عن سنة مولده فقال يولد أو آخر المائتين

من الهجرة فسألت عن ذلك بعض السكك من مشايخنا فاجاب بالتاريخ المذكور سواء بسواء فاعلم ذلك
 وأماما ألقاهم هاتفي فبقول اعلم ان الوحي على ضربين هما ما يكون متلقيا بالخيال كالمبشرات في عالم الخيال
 وهو الوحي في النوم فالملقي خيال والنازل كذلك والوحي كذلك ومنه ما يكون خيالا في حس على ذي حس ومنه
 ما يكون معني يجده الموحى اليه في نفسه من غير تعاق حس ولا خيال من نزل به وهو المسمى بالالهام وقد يكون
 كتابا ويقع ذلك كثير الاولياء كتضيب البان ونحوه فكان شيخنا رضى الله عنه يجده بعد القيام من النوم ورقة
 مكتوب فيها ما ألقاه اليه به اذا تقرر ذلك فعلم الغيب تنزل بها الارواح على قلوب العباد فمن عرفهم تلقاهم
 بالادب ومن لم يعرفهم أخذ علم الغيب ولا يدري عن من كان كالكهنة وأهل الرجز لهذا كان أهل الله تعالى
 يرون تنزل الارواح على قلوبهم ولا يرون الملك النازل الا أن يكون المنزل عليه نبيا أو رسولا فعلم أن أهل الله
 يشهدون الملائكة ولكن لا يشهدونها ملقية عليهم أو يشهدون الالقاء يعلمون أنها من الملك من غير شهود فلا
 يجمع بين رؤية الملك والالقاء منه اليه الانبياء أو رسول ولهذا يفرق بين النبي صاحب الشرع المنزل وبين الولي
 التابع واعلم أن ما ألقى على الانبياء عليهم السلام والصلاة والسلام يعبر عنه بالوحي وبالشرع فان كان منسوبا الى الله
 تعالى بحكم الصفة سمي قرآنا وقرآنا وتورا وناجيا ولا زورا وصحفا وان كان منسوبا الى الله تعالى بحكم الفعل
 لا بحكم الصفة يسمى حديثا وخبرا وسنة وقد أغلق الله باب التنزيل بالأحكام المشروعة وما أغلق باب التنزيل
 بالعلم بها على قلوب أوليائه فالتنزيل الروحاني بالعلم بها بقى لهم ليكونوا على بصيرة من دعائهم الى الله تعالى بها
 كما كان من اتبعوه صلى الله عليه وسلم ولذلك قال أباؤنا من اتبعني فليعلم أن الولي لا يدعوا الى الله ابتداء بخلاف النبي
 فالولي يدعوا الى الله بحكاية دعوة الرسول ولسانه لا بلسان محدثه كما يحدث الرسول ولهذا قال الولي بما يخالف
 حكم الرسول لم يتبع في ذلك ولم يكن على بصيرة لان من كان على بصيرة لا يتطرق اليه تهمة لانه ليس عن فكر
 ولا نظر فعلمهم لا يزل له تجد نظرا ذوق الحق اليقين اذا علمت ما ذكرناه فليس في القاء هاتفي المذكور ما يتوهم
 منه رائحة دعوى النبوة بل ولا دعوى مرتبة العارفين أصحاب القلوب لان الفقير صاحب هذا الالقاء لم يشهد
 صورة الملقى اليه ذلك ولا كان في اليقظة ولا هو في الأحكام الشرعية حتى يعارضها فهو بعيد عن مرتبة العارفين
 أصحاب القلوب رضى الله عنهم أجمعين وقد سألت بعض الفقراء من الاخوان نفع الله بهم أن أملي على هذا الالقاء
 المذكور جملة مما فهمته منه من آداب العبودية وجملة من آداب طلب العلم النافع وجملة من آداب الفقراء
 عموما وخصوصا وما يدخل على كل طائفة من الدقائق في مقاصدهم لان الشيطان لهم بالمرصاد ولا ينجو منه
 الا القليل من عبادة الله فأجبت الى ذلك وختمت الابواب بجملة من مقامات السالكين التي سقطت بتمام
 العبودية لله تعالى وأنها أخص مراتب الانبياء والصديقين وومعهم رسالة الانوار القدسية في بيان آداب
 العبودية وذلك على لسان هاتفي والخطيب على المنبر يوم الجمعة وأرجو من الله الكريم أن كل من نظر في
 هذه الرسالة من الفقراء أحاط علما بالادب مع الله تعالى لافهم ما من خرق نظام المشيخة والناموس وما فيه ما من
 الرياء والكبر الذي يترقى عند التلامذة في الغالب فيا لبس الشيخ ثم على حالة التلامذة ولم يصر شيئا وكان كاحاد
 الناس الذين لا يشار اليهم بالاصابع لان خير الناس من كان مستورا في الدنيا الا أن يكون مأمورا بعدم السر
 كالانبياء ورثتهم من كل الاولياء على أن المتميزين الآن انما يتميزهم بالدعوى فقط فان من أرباب الحرف
 من هو على أورداد أو كاردقات لا يخلمونها ولا يؤما واحدا ولا يتأله قط خاطرهم علينا ولا شيء لله المدد ولا
 يعرفون الرياء ما هو وكذلك الفلاحون طول عامهم في مصالح الخلق في أعمال شاقة لا يقدر فقير يضبط على
 دينه معها أسبوعا كاملا مع ازدياد غالب الخلق لهم وغالب فقراء هذا الزمان المدعين لا يسلم منهم من الرياء
 والتصنع الا القليل لضعفهم ولا يتصدق أحد منهم بالفلس الواحد بل يلقون كلما يجدونه ويرون بذلك الفخر
 لاسيما ان كان أرباب الدولة يذكرونه بالثناء الحسن ولذلك قال بعض مشايخنا رحمه الله شيخ الامم بطبر
 كبير وشيخ الفقير عبد حقير اذا علمت ذلك فترك التميز والاتخاف في المواسم والهيبة أولى بل هو الصدق المحض
 وهذه طريقة الساجدة والتابعين وهي طريقة سهلة نافعة لعامة المسلمين لأن كل الخلق لا يخرجون عنها انما هو

دعوى لا حقيقة لها كمن ادعى الألوهية من العبيد واعلم أن سبب تعدي العبد عن حدوده كونه مخدوما على الصورة وهو تعالى له العزة والكبرياء والعظمة فسرت هذه الأحكام في العبد تحقيقا للواقع والكمال من العبد هو الذي لا يصرفه خلقه على الصورة عن الفقر واللذة والعبودية لما يعرف من نفسه من المحزن والضعف والافتقار إلى أدنى الأشياء والتألم من قرصة برغوث هذا يدركه كل إنسان من نفسه ذوقا فليحذر العبد من رؤية نفسه على أحد من رعيته ولو عبده الذي في رقه لانه ربما يكون عند الله أحسن حالاً منه كما ورد في الحديث وليحذر من قوله له تجعل رأسك برأسي أو مثلك بمثلي أو غير ذلك فإن هذا كله دليل على الجهل والغباء والكبر والله لا يحب المتكبرين ولو لم يكن في ذلك إلا أن الله تعالى يذكره لكان كفاية في الزجر لأن العبد كلهم حرهم وريقهم ملك له تعالى لا فضل لأحد إلا بما فضله سيده به وهذا لا يعلم إلا بوحى فالزم الذل وترك الزجر لعبدك وخدمك أن كنت عبدا لله واعلم أن هذه الطريقة لا يحتاج سالكها إلى مراجعة شيخ في الغالب لانه لا يقف مع كشف ولا منام ولا خاطر وغيرها مما يحتاج إليه فقهاء الصوفية وقد بالغت في إيضاها وأحلت ما لا يدرك من الأخلاق إلا ذوقا على الذوق إذا العبارة لا تضبطه كمن يصف طعم العسل لمن لم يره ولم يذوقه فوصفه يتصرعن اتصال الطعم إليه على أنى حذف غالب ما لا يدرك إلا بالذوق خوفا من رده إذا رآه من لم يذوق ممن يقبل الكلام على التقليد لأن كل من زين له اعتقاد برده كلما أتى بخلاف معتقده وإن كان حقا ولأن طريق القوم ذوق لا نقل فمن لم يذوق وأتى بغيره معذور وكل عالم إذا ذاق علما فوق علمه لا يمكنه التقيد معه ويترك الأدنى درجة وليس من نقل كمن شهد واعلم أن جميع ما ضعه بارادة الله تعالى في هذه الرسالة ابن وقته ليس بفكر ولا نظر وإنما هو أمر يسألني عنه بعض الإخوان فأزنه بمزاني القاصر وكل وقت له كلام جديد غير الآخر لانه ليس يتقل حتى يرجع إليه فرحم الله امرأى فيها شيا يخالف ظاهر الكتاب والسنة وأصلحه لئلا يكون على يقين ومعرفة ليس فيه شك (ورتنها على ثلاثة أبواب وخاتمة * الباب الأول) في آداب العبودية على الإطلاق * الباب الثاني في آداب طلب العلم النافع * الباب الثالث في آداب الفقراء والمسلكين * والخاتمة في بيان جملة من المقامات الساقطة عند العبد الخالص وهي عدة الرسالة وسبب وضعها وأنها شارح في ذلك مستمد مما يفتح الله تعالى به على مما لم أره مستطرا لأن شرط من يضع كتابا أن لا يعلم أن أحد أسبقه إلى ما ذكر فيه والافتاء لغيره له حفظ نفس فلا فائدة فيه وقد طررتها بكلام بعض العارفين من مشايخي وغيرهم تبركا بذكرهم رضي الله عنهم أجمعين وأقول سبحانه لا أعلم لنا إلا ما علمتنا أنك أنت العليم الحكيم وحسبنا الله ونعم الوكيل والحمد لله رب العالمين

﴿ الباب الأول في بيان آداب العبودية على الإطلاق ﴾

والآيات والأخبار في ذلك مشهورة * إذا تقرر ذلك فالمراد من انزال الكتب وارسال الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أن يعرفوا العبد وصفهم وما خلقوا له فيلزموه ويعرفوا ما لله عز وجل دونهم فلا ينادعوه فيه وجميع الكتب الإلهية التي أنزلت وناتق الله على عباده وتحققا لما له عليهم وما لهم عليه فانه أوجب على نفسه لعباده حقوقا فضلا منه ونعمة منه فدخل معهم في العهدة فقال أوفوا بعهدي أوف بعهدكم فادخلنا تحت العهد أعلاما بنا محمدنا عبوديتنا له اذ لو كنا عبيدا محضاً لم يكتب علينا عهدة فلما أيقنا بخروجنا عن حقيقةنا وأدعينا الملك والتصرف والاختدوا إعطاء كتب بيننا وبينه عقود وأدخل علينا العهد والميثاق وأدخل نفسه معنا في ذلك ألا ترى العبد المكاتب أن لا يكتب إلا أن ينزل منزلة الأحرار فلو لا توهم رائحة الحرية ما سحبت مكاتبة العبيد وهم عبيد فإن العبد لا يكتب عليه شيء ولا يجب له حق فانه ما يتصرف إلا عن إذن سيده فإذا كان العبد يوفي حقيقة عبوديته لم يؤخذ عليه عهد ولا ميثاق ألا ترى العبد الباقي يجعل عليه القيد وهو الوفاق فهو بمنزلة الوثائق التي تتضمن العهد والعقود التي لا تصح بين العبد والسيد إذا علمت ذلك فمن أصعب آية تمر على العارفين بالله تعالى أوفوا بالعقود أو العهد فانه آية أخرجت العبد عن عبوديته لله تعالى * ولنشرع في ذكر الآداب العامة فنقول من شأن كل العبد أن لا يقفوا مع شيء من المواهب التي منحهم السيد أو ينسبون حقوقه عليهم من وجوب التوجه إليه دائماً لأن جميع ما يطلبه العبد في الدنيا والآخرة لا يبرز إلا من خزان سيده وإن من شيء إلا عندنا خزائنه

فان يذهبون ومن علم هذا ذوقا لم يلتفت لسواه ومن رضى به لم يسأل عما روى عنه من حظوظ الدنيا والآخرة اذا
كان الحق عوضا له عن كل شئ اذا علمت ذلك قال العبد اغنا وظيفته امتثال الامر واجتناب النهي اجلا لله تعالى
لا طمع ما في شئ ولا خوف من شئ هذا هو اللائق بالاذب لان العبد اغنا يعمل لنفسه فكيف يطلب اجرا على ما عمله
لهما والله خلقكم وما تعملون فلا يحسن منه طلب الاجر لوجه لا يشهدا لعمل فيه لله ولا لنفسه ولا لئنه لا يسلم له عبادة
واحدة بل خلل ونقص وسوء ادب فكيف يطلب ثوابا وهو اغنا يستحق بفعاله على الوجه المذكور والعقاب
والمقت ومن ظهر له من نفسه الاخلاص ولم يطلع على نقص في عبادته فهو على خطر في قبولها فقد يرد لها فلا
يحسن منه طلب الا اذا علم ان الحق تعالى قبلها يقينا ومن أين له ذلك وبتقدير وقوعه فهو سؤال قبج لما فيه من
الابهام وعدم الثقة بما وعد واعلم ان العوام أمرهم محمود في ذلك ان شاء الله تعالى فيسألونه ويعطيهم - م و يرونه
فضلا ونعمة ويقولون نحن غارقون في نعمة الله وباطنهم سليم لله تعالى واغنا يقام هذا الميزان على أصحاب الدعاوى
والتكبر على الخلق بعبادة الله تعالى من الذين لم يعلموا حقيقة عبوديتهم وطمعوا فيما ليس من وصفهم فعلم ان
العبد لا يستحق على سيده أجرة بخدمة له وان طلبها أساء الادب معه فالعبد اغنا يخدم سيده امتثالا لامره وهو
سبحانه يعطيه ما وعده لانه لا يخلف الميعاد مع ان العمل يطلب الاجرة بذاته ثم يعود ذلك على العامل ولذلك قالت
الرسول عليهم الصلاة والسلام عن أمر الله تعالى لا محهم تعريفا لهم بما الا مر عليه قل ما أسألكم عليه من أجران
أجرى الا على الله فذكر والاستحقاق الاجر على من يستعملهم واختص محمد صلى الله عليه وسلم بفضيلة لم ينلها
أحد غيره عاده فضلاها على أمة مع ابقاء أجره على الله كالرسول قبله فأمره الحق أن يأخذ أجره الذي له على رسالته
من أمة وهو أن لا يؤذوا قرابته فقال تعالى قل لا أسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى فتعين على أمة أداء
ما أوجب الله عليهم من حب قرابته وأهل بيته فعلم ان الاجور - مترددة بين الحق والخلق للحق أجر على خلقه
لأعمال عملها لهم وللخلق أجر على الله فضلا منه ومنة لأعمال عملها له لأنهم طريق لظهور هذه الاجور فلولا
وجود الخلق في ذلك لم يظهر للاجر عين وال - كلام في هذا واسع * واعلم ان العبد يستفيد بتركه الطلب للاجر
الادب مع سيده والمحبة والتقرب لان السيد اذا رأى عبده مقبلا على عبادته محبة فيه وتعظيما له خلع عليه خلع
الرضا وانعم عليه بأمور لم تكن في خياله وهذا بخلاف من علم منه أنه يعبد شئ فانه مطلق العنان وغاية السيد
أن يعطيه ما عبد لا جله مع مافيه من النكد وسوء الادب وخوف المقت وهذا ما شاهد فيمن يخدم السلطان محبة
ولا يسأله شيئا مطلقا فيعطيه الاقطاعات وغيرها بلا سؤال بخلاف من يسأل على خدمته منه شيئا أو يرفع له
قصة أو يسأله التمر يب فانه يتقل عليه أن يكون من أهل خدمته وعلى من حيث ظهر له منه أنه لا يخدمه الا
لشئ يعطيه له فافهم ذلك فعلم ان العبد ينبغي له أن يشق بضمين الله تعالى ولا يكون عنده اتهام لله تعالى في شئ لانه
عبده والعبد ليس له عنده شئ يطلبه منه ويتمه فيه في لم يكن له وثوق بضمين الله ووعده فهو ناقص الاعان
وعلامه الوثوق أن يتساوى عنده الغائب والحاضر بالفرق فأحذر أن يكون في باطنك اتهام لانه عند الله
كالصريح باللسان وأنت لو قلت صريحا أنا لائق ولا أصدق بما وعد الله تعالى حكمت الشريرة بقتلك فن هو
عند الله بهذه المثابة كيف بعد نفسه مسلما لان الاسلام هو التصديق لله في جميع ما أخبر فافهم ذلك وذلك ان
العبادة بلا علة من طلب ثواب وغيره من أحوال المردين يتلبسون بها ذوقا أول دخولهم في الطريق ولذلك قال
بعض العارفين نهاية الفقه مبتدأ ألف - قير لان أعلى أحوال الفقيه ان يخلص في علمه وعمله لله تعالى ويشهد
اخلاصه ولا يطلب علمه ثوابا لا يذوق غير هذا وهذا أول دخول المردي في الطريق ثم يترقى الى مقامات وأحوال
بحسب حظته وذهبه الى أن يقب عن ملاحظة نفسه هذا كله بما كشف له من جلال سيده وعظمته لأن من
ذاق شيئا من ذلك شغفه وانظر العبد لما تصبه مصيبة بعير صاحبها جالساً وهو يدخل ويخرج فاذا قال له في
زمان جالس يقول له والله من الهم ما رأيتك مع سلامة حاسة بصره - لكن القلب مشغول والجوارح تتبع له فافهم
ويقول الفقيه في العبادة بلا علة وطلب ثواب تلك مرتبة الخواص وهو معذور لانه ليس له قدم في الترقى بخلاف
الفقيه فانه لم يزل في السرى وكلما ترقى الى مقام تركه وكل مترق في حال ترقية لا يذوق أن فوق ما ترقى اليه مقام

ولذلك اتخذت المشايخ الذين سلكوا قدوة لانهم كلما رأوا الفسق يرتقى الى مقام أعلموه بأن وراءك كذا وكذا
أنت بعيد فاذا ارتقى رأى ما ذكره له قبل ان كان ذاقه وثق بهم وقوى يقينه لانها طريق غيب لاسلك الا
وبدليل وقد قال الجنيد رضي الله عنه مكثت نحو عشرين سنين أتوقف في قولهم يبلغ الذكاء الى حد لو ضرب وجهه
بالسيف لم يحس به حتى وجدنا الامر كما قالوا ويصير من ذاق ويقول لمن لم يذق انا ذقت فلا يقبل منه يقينا انما هو
تقليد ولما دخلت في طريق المحبة للقوم فذقت هذا الحال فكنت لا أتقبل أن أحدا بعد الله لطلب ثواب ولا
لخوف عقاب قط وأقول أي فائدة لما جاءت به السنة من الاحاديث في الترغيب في العبادات والترهيب في
ارتكاب المحرمات فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في عالم غير هذا وأقال لي لولم نبين للخلق مراتب العبادات وما
فيها من الثواب ومراتب المحرمات وما فيها من العقاب لقامت المحبة علينا في الآخرة وقيل لنا هلا بينتم
مراتب الاحكام وما فيها من الثواب والعقاب لكننا بادرننا اليها في دار الدنيا فقد بينا فضل ما كنت أجده
وعلمت ما علمت ففصل الله وسلم عليه ما أحسنه من معلم وبالله التوفيق ومن شأنهم الرضا عن الله تعالى في كل حالة
يكونون عليها فلا يكون عندهم سخط شيء مما يجريه عليهم ولا ازدراء لما أعطاه كائن ما كان فان الحق سبحانه
وتعالى أعلم بمصالحهم منهم فلا يفعل بهم الا خيرا وعسى أن تكرر هاشيا وهو خيرا لكم الآية فالحكمة الالهية كاملة
لا يقتضي أن يعطى العبد غير ما أعطى من أعلى وأدنى فلو أعطى غير ذلك فسد حاله كما يشير اليه الحديث
القدسي ان من عبادي من لا يصلح له الا الفقر ولو أغنيته لفسد حاله وان من عبادي من لا يصلح له الا الغنى ولو
أفقرته لفسد حاله اذا علمت ذلك وعلمت أن كل من أعطى شيئا فهو الاكل في حقه والا صلح حكمة بالغة من حكيم
عليم فالأكل في حق الانبياء النبوة وفي حق الولي الولاية وفي حق المؤمن الايمان وفي حق العالم العلم وفي حق
المحترف الحرفة وفي حق غير المحترف عدمها وهكذا وهنأ أسرار يعلمها أهل الله تعالى فطلب العبد الانتقال من
الحالة التي هو فيها الاختيار غير ما اختار الله له وهو مؤذن بأنه يدعي أنه أعلم بمصالحه من الله وكفى به جهلا وكفرا وكل
ما ذكرناه مأخوذ من قوله تعالى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى فافهم وسبأ في زيادة على ذلك في مقام الرجاء
والرضا ومن شأنهم أن لا يشهدوا لهم سلكا شيئا لا باطنا ولا ظاهرا والمؤمنون شهدوا ذلك ذوقا لا علما لأن الذوق
لا يتوقف على دليل فهو أقوى وصاحب العلم لولا الدليل ما علم ولا ينسب الملك الى من نسب اليه دليله فالتقاصر
من الفقراء يغلب عليه شهود الملك لله تعالى مع قطع النظر عن ملك الخلق أصلا ولا يرى تحرير شيء من
غضب وربا ونحوهما ويقول كل من أخدم ملك سيده شيئا فهو له ولا يصير عنده دليل برأيه ولذلك يقع النزاع
بينه وبين الفقهاء لغلبة كل واحد على صاحبه وصاحب الدين الواحد أعور وقد ذقت هذا الحال واكن
حفظني الله من تناول ما حرمة الشريعة حتى خلصني الله منه فالكمال من الفقراء من يشهد الملك لله رب
العالمين مع شهود نسبة الملك للعبد لا يحجبه هذا عن هذا لانه يشهد ان ملك العبد بتمليك الله تعالى له فغنى لانه
ونعمة فليس هو تلك حقيق لأن ذلك انما يكون للو جدا انما هو نسبة شرعية يحرم غصبه وسرقته بغير طريق
شرعي فلم يخرج عن ملك الله تعالى بنسبته الى عبده قال سيدي أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه احذر من دعوى
الملك لشيء من باطنك وظاهره لأن كل عبد ادعى ملكا حقيقة فليس بمؤمن لان الله تعالى قال ان الله اشترى
من المؤمنين أنفسهم وأموالهم فالمؤمن من باع نفسه لله تعالى بمعنى أنه لم يبق عنده منازعة لله فيما هو له تعالى
فاحفظ نفسك من دعوى تسلب عنك الايمان والزم الادب فانه باب لكل خير ولا تجادل فتهلك * واعلم أن
السبب الموقوع للانسان في دعوى الملك كونه خليفة وكونه الحق تعالى قال في حقه وما ملكك ايمانكم
ونحوها من الآيات ولم يقل ذلك لسوى الانسان وما ثم موجود يقر له بالعبودية فبقا لغيره فلا ان الا هو وكذلك
شرع له العتق وجعل له ولاء العبد المعتقد اذا مات من غير وارث كما ان الارث لله من عباده قال تعالى انا نحن
نرث الارض ومن عليها فاصحاب النظر القاصر وقفا مع ظاهر ما نسب اليهم وأهل الله علموا الوجه من ذلك
وكادوا أن يذوبوا من الحياء والتجمل لعلمهم بأسرار خطاب الحق لهم وما فيه من التبجيل والتعظيم لانهم أهل
القرب والمجاسة فهم يفهمون انه لولا علمنا المنازعة له ودعوى الملك لما قال ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم

وأموالهم وكذلك قوله إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون ونحو ذلك من الاغيار ولذلك قال بعض العارفين
 اللهم لا تجعلني منهم ومن شأنهم أن يروا جميع النعم التي بأيديهم بوجهين وجه نعمة ووجه بلاء ونعمة فربما أتت
 النعم في المحن فالعبد يعطي الوجهين حقهما فيرى النعم من وجه النعمة ويعترف بعجزه عن القيام بشكرها و يراها
 من وجه البلاء والمحنة فخاف من المكروا الاستدراج قال تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون فاذا نظرها
 بهذا الوجه آمن ان شاء الله من التكبر بها على من لم يعطها لأن النفس اذا رأت ما فيه من النعم الظاهرة والباطنة
 من الاحوال والعلوم والمواهب والمعارف والكشوفات ورأت تعظيم الخلق لها بسبب ذلك طغت وتكبرت قال
 تعالى كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى واعلم أن البلاء أكثر من النعم في الدنيا فانه ما من نعمة نعمة الله على
 عبده تكون خالصة من البلاء فان الله تعالى يطالبه بالقيام بحقوقها من الشكر عليها و اضافتها الى من يستحقها
 بالاجاد وأن يصرفها في الموطن الذي أمر الحق تعالى أن يصرفها فيه فمن كان شهوده في النعم كل الشهود متى
 يتفرغ من الدنيا ذهبا حتى يغيب عن شهود النعم بالمنعم وكذلك في الزايا في نفسها مصائب وبلايا ويتضمنها
 من التكليف ما تضمنه النعم من طلب الصبر عليها ورجوعه الى الحق تعالى في رفعها وتلقيها بالرضا والصبر
 الذي هو حبس النفس عن الشكوى بالله الى غير الله وهذا غاية الجهل بالله لأنك تشكو والقوى الى الضعف
 لما تجد في حال الشكوى من الراحة مع كونك تشتكي الى غير مشئتك لأنه لا يقدر على دفع ما نزل بك الا من أنزله
 فقد علمت أن الدار دار بلاء لا يخلص فيها النعم من البلاء وقتا واحدا و أقله طلب الشكر من المنعم بها عليه عليها
 وأي تكليف أشق منه على النفس وكذلك قول الله تعالى وقليل من عبادي الشكور ولجهلهم بالنعم انه نعم يجب
 الشكر عليها يؤيد ما قلنا قوله تعالى ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور في حق راكب البحر اذا اشتد البحر
 عليه و برد قما فيها من النعمة يطلب منه الشكر و بما فيها من الشدة والخوف يطلب منه الصبر فافهم وتدبر كلام
 الله تعالى تحذره كلما قرب اليه تعالى من جميع العلوم فعامله بالادب يخلع عليك العلوم والافسكف تطلب
 أن تدخل الى حضرة وأنت لم تتأدب معه فالزم الادب يعطيك فوق ما تأمل والسلام * ومن شأن العبد أن
 يرى جميع ما يأتي اليه على سبيل العبودية والذل والخضوع من الطاعات كله نقص وقلة أدب قال الله تعالى وما
 قدر والله حق قدره فيرى جميع طاعانه ناقصة يستحق عليها العقوبة لولا عفو الله تعالى ولولم يبلغ أعلى درجات كل
 الاولياء وذلك بالنظر لجلال الله تعالى ولذلك قال صلى الله عليه وسلم سبحانه لا تحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت
 على نفسك مع أنه قام حتى تورمت أقدامه وكان لا يضيع له وقت في غير عبادة فوصلى الله وسلم على معلم الخير
 وسيد العبيد وقد قال الامام الغزالي رضي الله عنه ان العبد ليسجد السجدة وفيها من الخشوع والخضوع ما يظن
 انه بلغ به الى أعلى عليين ولو قسمت ذنوبه في تلك السجدة على جميع أهل الارض لأهلكتهم أجمعين فانظر
 أحوال العارفين ورؤيتهم التقصير في أعلى عبادتهم واسلك سبيلهم والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين
 * ومن شأنه أن يأخذ بالاحوط لدينه ويخرج من خلاف الائمة رضي الله عنهم ما استطاع فلا يتهاون في فعل
 السنن الواجبة في غير مذهبه ولا يرتكب المكروهات المحرمة عند غيره فيعاملها معاملة الواجب والحرام فيتجنب
 المكروهات كانتها حرام ويفعل السنن كانتها واجبة فيسمع رأسه جميعا أن كان شافعا او يتطهر من نجاسة الكلب ان
 كان مال كيانية النجاسة لا التعبد وبها قداما بالامر الحديث فاعسلوه سبعا ويتوضأ من مس الفرج ان كان حنفيا
 وغير ذلك مما لا يحصى لان من كانت عبادته صحيحة على جميع المذاهب أولى من كونه باطلا عند بعض المذاهب
 هذا مذهب العارفين من أهل الله تعالى فعلم أن مرتبة المكروهات والمندوبات عندهم رضي الله عنهم كرتبة الحرام
 والواجب في الاعتناء والتعظيم فقط لا في المشروعية فافهم فان من بلغ هذا المبلغ لا يجهل عن الله تعالى مراتب
 أو امره ونواهيهم لانهم أهل محاسبة فلهذا يرون أنه ليس في مخالفة الله تعالى شيء جائز ولا في امتثال أمره شيء غير
 واجب فهم كالغافلين عما صطلح عليه العلماء من تسمية بعض الاوامر سنة وبعضها واجبا لقوة التعظيم عندهم
 هكذا شأنهم في معاملتهم مع ربهم فلذلك رفع قدرهم في الدنيا والآخرة ولا يتوهم من هذا أنهم يصيرون قائلين
 بمذهب الظاهرية لأن ذلك منزع وهذا منزع وقد ثبت الفرق بين رتبتي الفرض والتطوع في حديث هل على

غيرها قال لا الا ان تطوع وحديث لا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى احبه الحديث وغيرهما اذا علمت ذلك
فيمضي لمن سلك طريق العارفين ان يتوب من ترك السنة كما يتوب من ترك الواجب ويدل عليه قوله صلى الله
عليه وسلم لم ان الله فرض فرائض فرائض الحديث وقوله سبحانه وتعالى في حقه وما ينطق عن الهوى ان
هو الا وحى يوحى فافهم وهذا هو اللائق بالادب مع الله تعالى ورسوله وكلما ازداد العبد معرفة بالله تعالى عظم
أمره ونهييه وكلما بعددته اوان وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا أعرفكم بالله وأخوفكم منه والعبد
لا يجازي بتمظيمه لا مر الله تعالى الا المحبة والقربى ولا يجازي بضد ذلك الا المقت والبعد وليس فهم الانبياء عن
الله تعالى كفههم الاولياء ولا فهم الا ولاء عنه تعالى كفههم آحاد الناس لان تعظيم كل أحد على قدر معرفته به
ولا ينبغي لاحد ان يتعرض على من جئ الى أمر فيه تعظيم الله تعالى فان في الاعتراض عليه قلة أدب مع الله تعالى
وكيف يرجع الى كلام المعترض من قلبه ملوء بعظمة الله تعالى وقد أخذ بجامع قلبه وان وافق المعترض في
الظاهر لا يمكنه موافقته في الباطن فافهم واعلم أنك كما تدبر تدان وكما يكون أمر الحق عندك كذلك تكون عنده
وروى الحاکم مرفوعا من كان لا يعلم منزلة عند الله فلينظر كيف منزلة الله عنده فان الله نزل العبد منه حيث
أنزله من نفسه وبالجملة فنظر الى ما الخلق فيه من المصائب والفتن والمحن الظاهرة والباطنة سهل عليه المناقشة
فيما لا يفهمه وكل ذلك الى أهله فلكل رجال مقام يذوقونه فيما بينهم ومن فهم هذا توقف عن الانكار على غيره
لأنه سأل من طريق غير طر بقاء فلا يعترض الفقيه على الخوى ولا المقرئ على الاصول ولا الفقيه على الصوفى
وبالعكس لان لكل فرقة اصطلاحا فيما بينهم وكلاما في الاعتراض بالفهم من غير مستند شرعى والافلورأينا
الصوفى يترفع في الهواء لانهما لا ان امثال أمر الله تعالى واجتنب نهيه في المحرمات الواردة في السنة مخاطبا
بتركها كل الخلق المكلفين لا يخرج عن ذلك أحد منهم ومن ادعى أن بينه وبين الله تعالى حالة أسقطت عنه
التكاليف الشرعية من غير ظهور أمارات تصدقه على دعواه فهو كاذب كمن يشطح من شهود في حضرة خيالته
على الله وعلى أهل الله ولا يرفع بالاحكام الشرعية رأسا ولا يقف عند حدود الله تعالى مع وجود عقل التكليف
عنده فهذا مطرود عن باب الحق مبعود عن مقعد الصدق وحرام على الفقيه وغيره أن يسلم لمثل هذا وحرام على
هذا أن يتكدر من نصحه لأن نصحه بما يعلم وبما بلغ اليه عقله وحرام على الفقيه أن يتكدر من نصح الولي لانه
أعلى منه فهم ما في احكام الله تعالى وقد نصحه فيما وصل اليه علمه ولا يتوهم أن علم الأولياء غوصهم في فهم الاحكام
يتوقف على الآلات عند غيرهم كالتحوى واللغة والمعاني ونحو ذلك فان الحق سبحانه وتعالى لا تقيده عليه فيعطى من
شاء ما شاء كيف شاء فافهم * واعلم أن جميع اعتراض الخلق على بعضهم سبب لتركهم وتظفهم من رذائل
الاخلاق وهو رجة من الله تعالى ونعمة على عباده لانهم لم يزالوا يخبر ماتناصحوا وكلهم قاصد بنصحه الخير لا خمه لانه
يرى ما يدعو اليه أنفس وأفضل من غيره وبالجملة الفقهاء هم الصوفية لوعلموا بما يعلمون فان الأولياء انما
تميزوا عنهم بالعمل فانتهجهم ذلك قوة العلم والفهم عن الله تعالى دونهم ففارقوهم به فلذلك وقع التنازع بينهم من
المقصرين فحكهم مع الأولياء حكم الرصاص في دائر شبكة الصماد والاولياء قاصدون حبل الشبكة فاذا
جذبوا الحبل انجر جميع الرصاص فانقاصرون من باطنهم ولا عكس وأما العلماء العارفون بالله تعالى فهم
مستصغرون علمهم وفهمهم ويعلمون أن فوق فهمهم ومعرفتهم درجات ولولا ما ذكرناه من تمايز الرتب لكان
كل من صلى وصام كافي بكر رضى الله عنه مثالا في درجته لانه فعل كفعله ولو كان العالم كله لا تفاضل فيه وقد قال
الله تعالى برفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات فافهم واعن غيرهم بعلم لا يشار كهم فيها
أحد وقد ذكر شيخنا رضى الله عنه في تفسير سورة الفاتحة مائة الف علم وسبعة وأربعين ألف علم وتسعمائة
وتسعة وتسعين ألفا وقد ذكرت غالبها في كتابنا تنبيه الاغبياء على قطرة من بحر علوم الأولياء فراجعها اذا علمت
هذا فالسليم أسلم وكنت كثيرا ما أسمع شيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصارى رضى الله عنه يقول الاعتقاد ان لم
ينفع ما يضر والفقيه اذا لم يكن له المام بطريق القوم وملا حظهم واصطلاحهم ومؤاخذتهم فهو حاف اه واعلم
أن طريق القوم على وفق الكتاب والسنة فن خالفهم ما خرج عن الصراط المستقيم كما قال سيد الطائفة ابو القاسم

الى طريق الفقهاء وآخر يدعوني الى طريق الفقراء فاجتمعت بشخص من أولياء اليمين فكاشفتني وعرف ما في قلبي وقال رضي الله عنه يا ولدي مبتدأ الفقير نهاية الفقيه لان مبتدأ الفقير الفقر عن كل شيء والاخلاص لله تعالى في جميع عباداته ولا يطلب منه عوضا على عباداته وهذا نهاية الفقيه ثم يترقى الفقير في درجات القرب والمواهب ثم قال أحببت أني أرى لك شيئا من ثمرة العلم الذي تریده وثمرة الفقر فأرسل الى شخص من أكابر العلماء أن يأتي وأمر الجماعة أن لا يقوموا له ولم يفسحوا له فجاء فلم يجد الاموضع النعال ولم يلتفت أحدا له فتكدر وكاد أن يكفرهم فقال الشيخ يا فقيهه أجدني نفسي منك شيئا فقال وأنا أيضا في نفسي منكم شيئا وقرن بين أصبعيه وولى ساخطا بسب الشيخ وجماعته فقال انظر ثمرة هذا العلم الذي تطلبه ثم أرسل الى فقير من آحاد الفقراء فجاء ووقف ولم يجد الا كالأول وسلم ولم يرد عليه أحد السلام سوى واحد فضحك ووقف صف النعال وأدارها لهم فقال له الشيخ أنا في نفسي منك شيء قال يا سيدي أنا أقول أستغفر الله وكشف رأسه فقال انظر ثمرة طريق الفقراء قال فلزمت طريق الفقراء الى أن صرت كما تروني فتأمل يا أخي هذه الحكاية واشتغل بما يثمر لك هذه الثمرة واحذر أن تكون ممن يكثر من جمع العلم بغير عمل اعتمادا على الأحاديث الواردة في فضل العلم كقوله صلى الله عليه وسلم علماء أمي كأنياء بني إسرائيل أو العلماء ورثة الأنبياء فقد قال صلى الله عليه وسلم من ازداد علما ولم يزد ٢ هدى لم يزد من الله الا بعدا وأعلم انه ٣ مامات بالآثر للأنبياء عليهم السلام على الحقيقة المحدثون الذين رووا الأحاديث بالسند المتصل الى النبي صلى الله عليه وسلم كما قاله شيخنا فلم يحظ في الرسالة لانهم نقله الوحي وهم ورثة الأنبياء في التبليغ والفقهاء بلا معرفة دليلهم ليس لهم هذه الدرجة فلا يحشرون مع الرسل انما يحشرون في عامة الناس فلا ينطلق اسم العلماء حقيقة الا على أهل الحديث وكذلك الزهاد والعباد وغيرهم من أهل الآخرة اذ لم يكونوا من أهل الحديث حكمهم حكم الفقهاء الذين ليسوا من أهل الحديث فيحشرون مع عموم الناس ويتميزون عنهم بأعمالهم الصالحة لا غير كما أن الفقهاء معززون عن العامة في الدنيا لا غير اذ علمت ذلك وقلة جدوى عملك بلا عمل ولا ييسر لك عمل اعدم تنظيم باطنك فاجتمع عن يدك على طريق الصواب قال تعالى واثبتوا البيوت من أبوابها وقد اجتمع الشيخ عبادة المالكي رضي الله عنه بسدي الشيخ مدين رضي الله عنه فلم يعظمه ولم يلتفت اليه فقال يا سيدي ما منعك أن تعطيني حق في الاكرام فقال كيف وأنت مشرك فقال له وما وجه اشراكي قال حالك الذي أنت فيه الآن وطب لك التعظيم والخضوع لك وليس ذلك الا لله تعالى فمن ينازع الله فيما يستحقه ويطلب أن يكون له مثله كيف يكرم وانما يستحق الاهانة والاحتقار فسكت الشيخ عبادة ساعة ثم قال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ثبت الى الله تعالى وهذا أو ان دخولي في الاسلام يعني كما له وصدق رحمه الله لان الاسلام هو الانقياد وترك المنازعة لله في أوصافه وما يستحقه وملازمة الأعمال الصالحة ورؤية نفسه انه أحقر خلق الله المؤمنين فافهم أرشدنا الله وإياك الى الصراط المستقيم فانه بقدر استقامتك على الشريعة يكون استقامتك على الصراط سواء وبقدر اعوجاجك عنها يكون اعوجاجك عليه فاسأل الله الاستقامة فان بيده ملكوت كل شيء ومن شأنه أن لا ينشر علمه لبصدة الناس وانما ينشره لبصدة الله وان كان لام العلة موجودة فعلة تكون بينه وبين الله تعالى من حيث أمره خير من علة تكون بينه وبين الناس من حيث نهاه واعلة ترد العبد الى الله خير من علة تقطعه عن الله فمن أجل ذلك عطف العبد بالثواب والعقاب اذ لا يرجي ولا يخاف الا من قبل الله وكفى بالله صادقا ومصداقا وكفى بالله عالما ومعلم ومن شأنه أن لا يجادل في العلم الا بما هو قطعي لان شرط المجادل عندهم أن يكون على يقين مما يجادل به وليس ذلك الا للأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأهل الكشف رضي الله عنهم وأما غيرهم فغاية أمره الظن أو الوهم لانه بالاجتهاد وفي المتن من أمور الشريعة الظاهرة كفاية لمن وفقه الله ولا يحتاج الى مجادلة لان القلوب محبت عن فهم أسرار الشريعة لعدم اضلاع الطعمة ولا أمر يريده الله تعالى واعلم ان من جادل في أمروا كثرت عليه فيه ولم يرجع فاعلم انه مملوك تحت سلطان الاسم القاهر له فلا

٢ قوله ولم يزد هدى له روايته والافالمشهور زهدا ٣ قوله مامات له ما فات اه

يرجع الى كلامك حتى ينقضي زمان القهر كما أنك أنت الآخر لا ترجع الى ما عنده لانك تحت القهر كذلك
ومقام العبد يظهر من كلامه لاسيما ان صمم عليه والظاهر عنوان الباطن فكل من تكلم انما تكلم عن ذوقه
وما هو غالب على باطنه فكله الى مشيئة الله تعالى فيما هو عندك باطل واتبعه فيما هو حق فافهم ذلك * ومن
شأنه أن لا يقتصر على التعلم دائما بل يكون له عمل غير العلم من قيام الليل والصدقات بما تيسر وترك الأذى
لكل بر وفاجر واعلم أن من المكر بالعبد أن يرزق العلم الذي يطلبه العمل ويحرم العمل به أو يرزق العمل
ويحرم الاخلاص فاذا علم العبد هذا من نفسه أو من غيره فليعلم أن المتصف به محمور به فاذا علمت ذلك فقد قال
الامام الشافعي رضي الله عنه ينبغي للعالم أن يكون له خبيثة من عمل فيما بينه وبين الله غير العلم فان العلم غالبه ظاهر
للناس وكلما ظهر للناس من علم أو عمل كان قليل الجدوى في الآخرة اه ويدل لهذا تقسيمه رضي الله عنه الليل
وجعله اثلاثا و جعل منه ثلثا للتهجد مع قوله الاشتغال بالعلم أفضل من صلاة النافلة فافهم فان لكل وقت من
ليل أو نهار اشتغالا بأمر مناسب له فالأفضل في الاسحار التهجد والاستغفار وفي يوم الجمعة الصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم وتلاوة القرآن وهكذا كما يشهد أهل القرب من الله تعالى فيجدوا لكل عبادة حلاوة في فعلها في
الزمن المناسب لها وأما غيرهم فهم يخطبون خبط عشواء فتارة يصيرون وتارة يخطئون ومثالهم عند اشتغالهم
بخلاف الأول بما لا ضرورة اليه مثال من اشتغل عند طلوع روجه بالنحو واللغة وغمه عدم معرفتها ورؤى
الامام أبو حنيفة رضي الله عنه بعد موته فقيل له ما فعل الله بك فقال هيأت ان للعلم شروطا وآفات قل من يتخلص
منها قيل فغفر لك بماذا فقال بتسبيحه كنت أقولها بالغداة والعشي وكذلك أئمة الطريق كالجنيد وغيره فاعلم ذلك
ومن شأنه أن يتأدب مع الله تعالى ولا يتكلم الا فيما يعلم فيؤمن بالمتشابه من كلام الله تعالى ويقف على حد
ما يعلمه الله منه ولا يخوض فيه من غير تحقيق والعلم بالحكم من كتاب الله تعالى كاف لمن يريد العمل وأما المتشابه
فان كشف الله عن بصيرته رأى الأمر المراد منه على نزاع في ذلك أيضا والافلاذ الوقوف عن الخوض
والتأويل الى ما يفهمه هو وقد قال شيخنا رضي الله عنه من أراد أن يحفظ من تزين الباطل فليقف عند ظاهر
الكتاب والسنة لا يزيد على الظاهر فان التأويل قد يكون من التزين فإعطاء الظاهر حري عليه وماتشابه عليه
وكل علمه الى الله تعالى وآمن به فهذا منبع ليس للتزين عليه سبيل ولا يقوم عليه حجة عند الله تعالى فان كان من
أهل البصائر فهو يدعوا الى الله على بصيرة ويتكلم عن بصيرة فقد برئ من التزين فهو صاحب علم صحيح وكان
من أهل الزينة لا من أهل التزين اه فعلم أن وقوف العبد عن الخوض فيما لا يعلم من الدين هو الحق وقد سئل
أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن آية فقال لا أعلم فكان السائل استبعد ذلك فقال أبو بكر رضي الله عنه أي
سما تظنني وأي أرض تقلني ان قلت في كتاب الله ما لم يرد فلا يحل التكلم على معنى ذلك الا لمن يصدق عليه
قوله تعالى في حقه في الحديث القدسي في يسمع وبني يبصر وبني ينطق الحديث فيكل العبد ما لا يعلم الى العالم به
ولا يطلبه بالفهم فيفوته حظ الاقبال على الله تعالى ويسىء الأدب ويتعرض للفتن وبداهم من الله ما لم يكونوا
يحتسبون وهكذا إيمان السلف رضي الله عنهم أجمعين فانهم سلموا بنور الايمان علم ذلك الى الله تعالى مع الايمان
والتحقيق لما تعطيه تلك العبارات من المعاني بالإنواط وعليها في ذلك اللسان المبعوث فيه هذا الرسول صلى الله
عليه وسلم فالتسليم من كل قاصر عن درجة الكشف واليقين أولى من التأويل لأن غالب الناس ليسوا من
أهل الفهم عن الله تعالى لجهلهم وبعدهم بحظوظ أنفسهم عن فهم كلام ربهم وقد وخب الله تعالى من هذا حاله
فقال فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله فمن أراد
الوقوف على فهم معاني كلام الله تعالى فليعمل بما شرعه الله له من التقوى والعمل كما كان الأئمة رضي الله عنهم
فانه يفتح له باب العرفان به الان الحق حينئذ يتولى تعليمه اياها لقوله واتقوا الله ويعلمكم الله ومن كان الله مع علمه
فهم كل شئ له طريق اليه ويصير الكل في حقه لا عجمة فيه * واعلم أن كل من عرفه الله تعالى تأويل المتشابه
لا يخلص له الا المحكم بما عرفه فلم يزل عن المحكم عليه المتشابه لان غاية العالم الذي علم التأويل أن يعلم تأويله
بالوجه الواحد لا بالوجهين لانه صالح للطرفين فالحكم محكم لا يزول والمتشابه متشابه لا يزول وانما قلنا ذلك لثلا

يتجلى ان علم العالم بما يؤول اليه ذلك اللفظ في حق كل من له فيه حكم يخرج عنه كونه متشابه بالنسبة الامر
 كذلك بل هو متشابه على أصله مع العلم بما يؤول اليه في حق كل من له نصيب فيه * ولتذكر بعض ما يخاض فيه
 في الغالب بغير علم فن ذلك التكلم على الحر وف أوائل السور والتكلم على نزول ربنا الى سماء الدنيا وبحيثه
 والملك صفا صفا وتبانه في ظلل من الغمام ومعنى الاستواء على العرش ومعنى القدم والوجه واليد والجنب
 والتقرب بالذراع والباع والمرولة وكون قلب عبده المؤمن يسعه وكون يده ممدوطةتين ومعنى قوله لمن خلقت
 يدي وتجري باعينا والقلب بين أصبعين من أصابع الرحمن والسموات مطويات بيمينه وكتا يدي ربنا بين
 مباركة والمعية والضحك والفرح والتعجب والتبشيش والبصر والعلم والكلام والحد والمقدار والرضا والغضب
 وغير ذلك فهذه كلها وأمثالها أخبار عن الذات أخبر الله تعالى بها عن نفسه والأدلة العقلية تحيل ذلك فان كان
 السامع صاحب النظر العقلي مؤمنات كلف التأويل في ذلك لوقوفه مع عقله وان كان السامع منور القلب
 بالآيمان آمن بذلك على علم الله فيه مع معقول المعنى الوارد في اللفظ به من يد وأصبع وعين وغير ذلك ولكن
 بحمل النسبة الى أن يكشف الله تعالى عن بصيرته ويدرك المواد من تلك العبارة كشفا فان الله ما أرسل رسولا
 الا بلسان قومه أي بما تواطوا عليه من التعبير عن المعاني التي يريد المتكلم ان يوصل مراده فيمار يد منها الى
 السامع فالمعنى لا يتغير البتة عن دلالة ذلك اللفظ عليه وان جهل كيف ينسب فلا يقدح ذلك في المعقول من معنى
 تلك العبارة ثم جاءنا الشرع بانه تعالى موصوف بكذا وكذا فقبلناه بيقينا وعلمنا معناه بالآلة واطو وعرف اللسان أي
 لسان جاءنا فاضاف تعالى المعاني الى نفسه وذاته وانه عليها من يدين وأصبعين وعين وغير ذلك مما سبق بعضه
 ووصف نفسه به ووصف نفسه بآلة العباد اذا تصدق مثلا يطغى بصدقته غضب الله عليه وهذا كله معقول المعنى
 مجهول النسبة الى الله تعالى يجب الايمان به على كل انسان خو طب أو كلف به من عند الله وهذا كله خارج عن
 الدلالة العقلية الا أن يتأول فينبذ بقبوله العقل فقبوله بالايمان أولى لانه حكم حكم به الحق تعالى على نفسه أنه
 كذا مع انه ليس كمثل شئ فنفي عنا العلم بوجه النسبة اليه على وجه الاحاطة فقبولنا العلم بذلك عن نفسه أولى بنا
 ان نقبله منه من حكم حكم به مخلوق وهو العقل عليه فنقدم ما حكم به العقل على ما حكم به الله على نفسه فهو
 في عيني شديد فتأمل هذا المحل فانك لا تجد في كتاب وقد ذكرنا جملة مما علمه خاص بقدم الولاية في كتابنا تنبيه
 الأغبياء على قطرة من يحرم علوم الأولياء فراجعهم * ومن شأنه أن لا يخوض في التكلم على معنى معاصي الأنبياء
 لاسيما صورة معصية أبي المرسلين آدم على المرسلين وعلى نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام لان الخوض في ذلك
 خاص بكل الورثة من الأولياء لأن الوارث له المام بمقام مورثه علما وان لم يتلبس به ذو قالان الأنبياء عليهم
 الصلاة والسلام لهم مؤاخذات بحسب مقامهم لا يذوقها غيرهم وغير ورثتهم واعتقادنا العظيم لهم والتفخيم
 لشأنهم كفاية فحملهم الى أكل الأحوال صلى الله عليهم وسلم ولا يقال المنع من الخوض في مثل هذا نقص بصير
 به القرآن أعجب ما كان خطا بآلنا نقول قال الله تعالى فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وليس
 أهل الا الأولياء والعلماء الراشخون ونحن ما موروون باتباعهم لأنهم ورثة الأنبياء وأمناء الله تعالى على اسرار
 فاذا قالوا شيئا وجب علينا اتباعه (فاعلم) أولا انا نقول ان ما فعله آدم عليه السلام كان بقضاء وقدر لا مرد له وحج
 آدم موسى وأيضاً فلم يقصد عليه السلام بأكله من الشجرة انتهاك الحرمة انما كان ذلك بتأويل صحيح قصد فيه
 وجه الحق حالة الأكل وهذا يقع لبعض العارفين من الأولياء فكيف بآدم عليه السلام فاذا علمت ذلك فن
 عصي بالتأويل فليس بعاص في حال وقوع الفعل منه شبهة التأويل وأما بدو وقوع الفعل فيستحق الفاعل انه
 عصي عند نفسه ويحكم عليه لسان الظاهر بذلك فهو كالمجتهد في زمان فتواه بأمر ما اعتقاد منه ان ذلك عين الحكم
 المشروع في المسألة وفي ثاني الحال يظهر له بالدليل انه أخطأ فكون لسان الظاهر بذلك يحكم عليه انه مخطئ في
 زمان الدليل لا قبل ذلك فافهم وقد قال سيدي أبو مدين شعيب القطب الرباني شيخ الغيوب رضي الله عنه لو علم آدم
 حين أكله من الشجرة انه ينزل الى الارض ويخرج من صلبه جملة الأولياء والمرسلين لا كل الشجرة جميعها لما وجد
 عليها من البركة فكانت معصية آدم في غيب الله تعالى من عين المنة عليه فكان ظاهرها في ظاهرها الأمر معصية

وباطن هارجه اه أى فى حق أهل السعادة وأما أهل الشقاوة فكما لا يعيا الله تعالى بهم كذلك لا نعبأ بهم وممعت
 شيخنا أيضا رضى الله عنه يقرر فى ذلك تقريراً حسناً فأحببت أن أذكره لأن فيه تعظيماً لآدم عليه السلام وإن
 كان فيه دقة وغوض على أكثر الأفهام أذهو خاص بالمحققين من العارفين لأنه من اشارات الأسرار فقال رضى
 الله عنه تعلم الحق لآدم عليه الصلاة والسلام الأسماء اقتضى الإشارة إلى أكله من الشجرة ولولم يأكل منها
 لعصى الإرادة السابقة على أنه لا يمكن عصيانها فالعبد مطيع للإرادة فى جميع ما يفعله وإن عصى فاعيا يعصى
 الأمر فقط إذ لا تحرك ذرة الأبرار أدته ولأن مسميات تلك الأسماء التى من جلها القصعة والقصبة والفسية
 والفسية والقنوم والطاحون والمحراث وغيرها من جميع الآلات كلها كونيات لا تقبل شأ من المحل الذى كان
 فيه وعلم عليه الصلاة والسلام أن المطلوب منه استعمال تلك الأسماء ومسمياتها فبقى مترقباً لنزوله إلى المحل الذى
 فيه كمال ملكه ومحل خلافته لينفذ أمر مستخلفه تعالى على ما استخلفه عليه بما سيظهر عنه من هذا النوع الانساني
 وكان قد علم أن سجود الملائكة إنما كان تكفيرا لهم بما قالوه فى حقه حيث نسبوه وذريته إلى الفساد وسفك
 الدماء وعلم أيضا أن المراد منه إنما هو القيام بالعبودية وما تقتضيه حقيقة الربوبية والعبودية تدل وخضوع ولا
 يكون ذلك إلا فى السفليات وعلم أيضا باطلاعه فى اللوح المحفوظ أنه لا بد من إظهار خلق منه على هيئته كما أراه
 الحق ذلك فى عالم الذرحين استخرجهم منه لاخذ الميثاق الأول ومن هناك علم برتبة النبي صلى الله عليه وسلم
 وبداود الذى سبقت هذه الخلافة مع زيادة أخرى أعم حكماً وتصريفاً وأكرمه بما أوهبه من عمره ليتم ملكه به
 فلما تعارضت هذه الحقائق عند علمه عليه الصلاة والسلام كان لسان حاله مشيراً إلى أنه علم أن الشجرة المنهى عنها
 مذكورة له بالامر بالنزول إلى محل العبودية والافتقار فانه لولم يعلمه الحق تعالى بذلك الشجرة لما أكل منها
 قطعاً وإنما أكل منها العلم بأن النهى عن الأكل فيه أمر بالآكل فكان الحق سبحانه وتعالى قال له إن أكلت
 من هذه الشجرة أنزلت إلى دار خلافتك وهو يعلم يقيناً من قوله تعالى إني جاعل فى الأرض خليفة أنه لا بد أن
 يخرج من الجنة إلى الأرض فلذلك استجمل واعقد حين نزوله على السبب التى هى نفسه وطلب بذلك المدح
 من ربه حيث أنه بادراً إلى المطلوب فعوقب بالذم بدلاً عن المدح وأخبر الحق تعالى عنه بأنه كان ظموا لنفسه
 جهولاً باختياره مع ربه وباتكأله على السبب دون أن كان يتولى الحق ذلك بنفسه والسلام على أن آدم لم يقع
 منه إلا أكل الأوه وناس كما قال الله تعالى واقعد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً انتهى كلام شيخنا
 رضى الله عنه * وقال القطب الربانى سيدى أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه ما أنزل الله السيد آدم عليه الصلاة
 والسلام إلى الأرض إلا ليكمل لان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لا ينتلون من حالة إلا أكل منها الدوام ترقىهم
 فتارة يكون الترقى بالتقريب والتخصيص وتارة يكون بالذل والمسكنة وهذه فى التحقيق أتم لانها وصف العبيد
 لخصل لآدم عليه الصلاة والسلام بذلك عبوديتان عبودية التعريف السابق وعبودية التكليف اللاحق
 فعظمت بذلك منه الله عليه اه فافهم ذلك واحذر من الانكار فانه المهلك وباله يرجع عليك فكانت
 مبادرة آدم عليه الصلاة والسلام للآكل من الشجرة لتحصيل ما سبق فى علم الله تعالى فعوقب على ذلك قبل
 الأذن الصريح له بذلك والحكمة الإلهية لا تقتضى ذلك أن الله لا يأمر بالفحشاء ولم تزل الجنة البالغة على خلقه
 ليظهر كماله وفضله ولأن رتبة العبد دائماً تحت القهر ولذلك قال عليه الصلاة والسلام مع علمه بان ما وقع منه
 بقضائه مبرم ولا مرد له ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ولولم ينسب الحق تعالى
 للعبد مخالفة ومعصية لم تظهر له حجة عليهم وتأمل حال إبليس ونقصه فى مجادلته الحق وقوله كيف تأمرنى
 بالسجود ولم ترده منى فلما أوردته لى لوقع فطر دو ممت ولعن لقلة أدبه فافهم ذلك وكذلك لا ينبغي الخوض فى قصة
 يوسف عليه الصلاة والسلام فى الآية فى حقه ولقد همت به لتقهره على ما تريد منه وهم بها يقهرها بالدفع عنه
 فالاشتراك فى طلب القهر منها ومنه ودليل ذلك قولها الآن حمص الحق أنا زاودته عن نفسه وما جاء فى السورة
 قط أنه راودها عن نفسها وقد أشبع الكلام فى ذلك الشيخ نحر الدين الرازى فى تفسيره فراجعه وقد اجتمع بعض
 العارفين رضى الله عنه بيوسف عليه الصلاة والسلام من طريق الكشف وأخبره بهذا التأويل فقال صدقت

هو ما راد الله تعالى من الآية واعلم ان ما جاء من الاولياء من طريق الكشف مما فيه تعظيم لله وآداب معه ومع
رسله تؤمن به وتبته لان التعريف باق لهذه الامة لا التبريع واعلم ان الاحكام الشرعية لا تثبت بالكشف
لعزتها ولانه لو فتح هذا الباب تخالفت الاحكام وفسد نظام الشريعة لكثرة المدعين اذا علمت هذا قتل هؤلاء
العارفين هم الذين يفهمون كلام الله تعالى لانهم اذا شكوا في نقل عدلوا الى الكشف الصحيح الذي لا يناقض
الكتاب والسنة لان ما يفتح الله تعالى به علمهم لا يعيئون به الا ان وافق الشرع والارموه لانه جهل والجهل
عدم واعلم ان الولي لا يامر ابدا بعلم فيه تشريع ناسخ لشرع نبيه ولكن قديهم اترتب صورة لاعين لها في الشرع
من حيث مجموعها وان كانت من حيث النظر الى كل جزء منها امر مشر وعاف هو تركيب امور مشروعة اضاف
بعضها الى بعض هذا الولي او اضيفت له بطريق الالتقاء فظهر بصورة ولم تظهر في الشرع بجمعيتها فما خرج
بهذا الفعل عن الشرع المكلف به لان الشارع قد شرع له ان يشرع في مثل هذا بقوله من سن سنة حسنة
فليس الحديث فقد بين له ان يسن ولكن فيما لا يخالف شرعا مشروعا وهذا حظ الاولياء من الانبياء فافهم ومن
ذلك ما يتعلق بالسيد ابراهيم عليه الصلاة والسلام وانه كذب وكذلك السيد لوط والسيد سليمان وغير ذلك مما
الانبياء مبرؤن منه ومنزهون عنه وعما يفهمه القاصرون من احوالهم ولست اصدد تقرير جميع ذلك فانه
يطول وانما نبهناك بما ذكرناه على ما تركناه والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين * ومن شأنه انه مادام
مقلدا للشارع او المجتهد لا ينبغي له ان يسأل عن علة في الحكم ولا عن فرق بينه وبين حكم آخر لان العلم بلع نهايته
في تولد المسائل من ازمان متعددة وغاية اهل هذا الزمان فهم ما قاله المتقدمون لاسيما والقلوب مشغولة بالبلاء
النازل والدين المائل فافهم ذلك * واعلم ان كل عمل لم يظهر له الشارع تعليلا من جهته فهو تعبد محض
والعبادة بلا معرفة علة أظهر من العبادة مع معرفتها لان العمل اذا علل ربحا يكون الباعث للعبادة على العمل
حكمة تلك العلة فاذا لم يعمل كان الباعث عليه العبادة المحضة ولان البحث عن علل الاحكام وفروقهها ليس من
شأن العبد لانه انما كلف بفعل المأمورات وترك المنهيات لا معرفة عللها وفروقهها وكل من سألها انما سألها عن
المنقول في المسئلة من حكمها فقط لان معرفة العلل ليست بشرط في العمل ولان بحث العبد على ذلك يصحح عليه
الزمن بغير فائدة ولا يرجع بعد البحث الطويل الى الكلام من هو مقلده من الائمة لانه لا يتجرأ على العمل
بخلاف المنقول ويرى بطلان عبادته وغيرها اذا خالفه فن فهم هذا استراح من استشكال حكمه بالآخر وصار
فقهم كله بلا اشكال وأمره محمول على من هو مقلده وقد قربت لك الطريق الى تحصيل هذا العلم الذي أنت
مشغوف به والزمان لا يحمل أكثر من ذلك كما هو مشاهد ولا يكابر في ذلك الا اعمى القلب لانه مكابر في
المحسوس ومن شأنه ان لا يكون عنده كبر ولا دعوى بعلمه وسع اطلاعه وليعلم انه كلما ازداد علمه كثر حسابه
وتوحيجه في الآخرة مع أن العلم الذي يتكبر به ليس هو علمه لانه ناقل له عن غيره فقط وانما علم الرجل ما لم يسبق
اليه بل قال شيخنا رضي الله عنه ان كل من كان علمه مستفادا من النقل فليس بعالم بل يقال انه مصاحب
صاحب علم لان معنى العلم قائم بالحرف والحرف مصاحب للكتاب وقال ايضا رضي الله عنه كل علم يقبل صاحبه
الشبهة فليس بعلم فلا يقال فيه علم الا ما كان عن ذوق اذا علمت ذلك فانت بعيد عن درجة العلماء العارفين
فكيف تتوهم انك منهم وفي درجتهم وانما أنت تنقل قال فلان أفنى فلان مع أن هذا العلم لا ينزل معك البرزخ
منه شيئا ما هو من احكام الدنيا لان الآخرة ليس فيها شيء من هذه الاحكام وشرط العلم ان لا يفارق صاحبه دنيا
وعقبى وليس ذلك الا العلم بالله وصفاته وأسمائه والادب معه ومع مصنوعاته وانظر حالك عند النزاع هل يصير
عندك ميل الى سماع آداب البيوع والاقارب والدعاوى وغيرها فاضلا عن أن تشتغل بها وانما ذلك والله لعلمك
بما أنت قادم عليه وانكشف الامر لك بما يتفع في الآخرة ولو قال لك حينئذ شخص قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما عبد الله بشي افضل من فقه في الدين لا تلتفت اليه حينئذ وتقول له أنت قلبك فارغ فحال اهل الحق
طول عمرهم كحالك عند طلوع روحك فكما لا تشتغل أنت حينئذ بالنعو واللغة والتصرف كذلك هم لان
الامر مكشوف لهم دائما فلا يصرفوا العمر الا في انفس الامور رضي الله عنهم واعلم ان ما يبدى الخلق من العلوم

لا يجي قطرة من بحر علومهم كما يعلم ذلك من كتابنا تنبيه الأغبياء على قطرة من بحر علوم الأولياء وقد كنت أظن
 أن أذوق ذلك أن العلم هو علم الظاهر والنقل إلى أن فقه الله في بعض علوم من معاني القرآن والحديث
 فقد رت ما ظهر للناس كقطرة من البحر المحيط فلهذا الحمد وما أوتيتم من العلم الا قليلا واليه الاشارة بقول الامام
 علي رضي الله عنه أقدر أن أستخرج وقرب من العلوم من معنى الباء فافهم ومن شأنه وآدابه مع الله تعالى
 أنه اذا قرأ كلاما قرأنا أو حديثا أو غيرهما ولم يعطه الله فهمه في حال قراءته انه يعرض عنه الى غيره ولا يقف
 يفكر بالفكر فان المحل مشغول فمحتاج الى التنظيف فان القلب اذا كان خاليا من الادناس لا يتوقف في فهم
 شيء وقد كنت في حال اشتغالي بالعلوم الفقهية أقف في بعض الاحكام وعالها ورفورها وكنت أسأل عنها شخصا
 أميالا يعرف الالف من الباء يعمل بالفاعل فيجيبني عنها بأجوبة حسنة تزيد الاشكال وربما ذكرتها الشيخنا
 الشيخ زكريا رحمه الله فاستحسنها وأمر بالحاقها في كتبه لاسمائها شرح البخاري فعلم ان الامي الذي لم يتقدم له
 اشتغال بعلم الظاهر والنقل أقرب الى الفتح من الفقيه والمتكلم الذين لا يعملان بعلمهما وسبب ذلك كما قال شيخنا
 رضي الله عنه انه لما كان لافاعل الا الله وجاء هذا الفقيه والمتكلم ليدخلا الى الحضرة الالهية عجزا عنهما ليزنا على
 الله ردًا وما عرف أنه تعالى ما أعطاهما تلك الموازين الا ليزنا بهما الله لا على الله فخر ما الادب فعوقبا بالجهل بالعلم
 اللدني الفقي فلم يكونا على بصيرة من أمرهما فان كان من وقع له ذلك وافر العقل علم من أين أتى عليه ففهم من
 دخل الحضرة وترك ميزانه على الباب حتى اذا خرج أخذها ليزن بها الله تعالى وهذا أحسن حالا من دخل بها على
 الله وأحسن منه من كسر ميزانه وأحرقه أو ذوبه حتى زال كونه ميزانا وقد قال الامام الغزالي رضي الله عنه لما
 أردت علم النقل وأسلك طريق القوم خلوت بنفسي وتجردت عن نظري وفي كرى ومكثت أشتغل بالذكر
 أربعين يوما فقلت اني حصل لي شيء مما حصل للقوم فنظرت فاذا فيه قوة فقهية مما كنت عليه قبل ذلك فعدت
 مرة ثم مرة والحال الحال ولم أذق شيئا من أحوال القوم فعلمت حينئذ ان الكتابة على المحولست كالكتابة على
 الصفاء الاول والطهارة الاولى وان الرطب المعمول ليس كالنجي انتهى واعلم ان الله تعالى لو أراد للعبد العمل
 لفهمه العلم الذي توقف في فهمه لان العلم بالشيء دائما متقدم على العمل به والافكيف يعمل بعلم يعلم وليس مراد
 الله منه الفهم والاحاطة بمعاني الكلام فقط انما المراد العمل وتنظيف محل نظره منه فافهم ومن شأنه اذا استغنى
 على شخص من الفقهاء في أمور لا تدرك الا بالذوق أن لا يبادر الى الانكار بل يتحصيل في الرد عنه ما أمكن هكذا
 كان شأن شيخ الاسلام زكريا والشيخ عبد الرحيم الابناني رضي الله عنهما فان رأى ذلك الامر يلزم منه فساد
 لظاهر الشريعة ألقى ولا م عليه لان صاحب هذا الكلام ناقص فليس من أهل الاقتداء ونصرة الشرع أولى
 من الادب منه بخلاف كل الأولياء كما يزيده البسطا محي وعبد القادر الكيلاني رضي الله عنهما وأضرابهما
 فيقول كلامهم ما أمكن وقد قال أبو يزيد يدرى الله عنه سبحانه الله فتاداه الحق سبحانه في سره هل في نقص
 تنزهني عنه فقال لا يارب فقال الحق نزه نفسك فاشتغل بتنظيف باطنه حتى لم يبق فيه شيء مما يكرهه الحق فقال
 حين زال سحابي وأحب من يؤول كلام الحق مع كماله ولا يؤول كلام البشر مع نقصه وعجزه فافهم ذلك ومن
 شأنه ترك التعصب لامامه اذا علم ضعف دليله وعلم صحة دليل مذهب الغير لان امامه لم يقل له قلدي في كل
 ما قلته لعلمه بعدم العصمة من الخطا وقد قال الامام مالك امام دار الهجرة رضي الله عنه كل أحد مأخوذ من كلامه
 ومردود عليه الا صاحب هذا القبر صلى الله عليه وسلم وكذلك الامام الشافعي نهى عن تقليده وتقليد غيره كما
 صرح بذلك المزي في أول مختصره والحق أحق أن يتبع وقد قال بعض الخنفية رحمه الله عند قوله تعالى فاستمعوا
 بوجوهكم وأيديكم منه ان الحق مع الشافعي رضي الله عنه لقوله منه ومذهبه يصح ائتميم من علي صحرايس
 عليه غبار فرحم الله تعالى هذه الامة ما أشد اعتناءها بالدين وضبطه ومن كلام الشافعي رضي الله عنه اذا صح
 الحديث فهو مذهبي وفي موضع آخر اذا رأيتم كلامي مخالفا للسنة فاعملوا بها واضربوا بكلامي هذا الخاطئ في
 الحقيقة ليس مذهب الشافعي بمذهب اغما وشريعة محضنة وكل دليل صحيح في مذهب غيره ولم يكن صحيحا عنده
 فهو ومذهبه عملا بقوله فمن نعم الله تعالى على طالب العلم كونه متبعا للحديث في كل فعل وروى عن الامام أبي

حنيفة رضى الله عنه انه قال لا صحابه حرام عليكم ان تفتوا بكلاما لم تعرفوا دليلي فعلم ان المتعصب لامامه في نحو ذلك مخالف لامامه وليس في عنق امامه منه شيء ولانه ليس كل ما يفهمه المقلد من كلام المجتهد يكون مراد الله قطعا ولهذا اختلفت الطرق في فهم كلام المجتهدين وكل من ترك الدليل والقواعد اخطأ ولذلك لا يزال يخطئ بعض المقلدين بعضا ولو صح دليلهم ما وسعهم ان يخطئوا فاحذر من التعصب واعلم ان جميع مذاهب المجتهدين كلها عند أهل الحق مذهب واحد لا يشهدون فيها تفرقة لاتساع نظرهم لانهم يشهدون العين التي استمدتها المجتهدون كلها واحدة في شريعة واحدة فهم كلهم داخلون في السياج وقد ذقنا هذا الحمد لله فلا يؤمر أهل الحق بالتقيد بمذهب معين من المذاهب المشهورة لان جميع المذاهب من باطنهم وهذا أمر يذوقه الفقراء فيه صير ذوقهم يعادل ذوق جميع المجتهدين من غير تحصيل آلات الاجتهاد فهم يشهدون الأمر أوسع من ان يتقيدوا فيه بمذهب قائل ببعض ما عندهم من العلم ويقول الجاهل بأمرهم هؤلاء لا يتقيدون بمذهب في معرض الذم لهم وهو معذور لانهم لا يسعهم من الله ان ينزلوا إلى الأدنى مع قدرتهم على الأعلى والشريعة الصحيحة هي السحرة وهي التي ليس فيها مشقة ولا ضيق ولا حرج فالعلماء الراشعون يشهدون جميع الأقوال المذكورة في المذاهب كلها في مذهب واحد محمولة عندهم على أحوال كاجوابه صلى الله عليه وسلم المختلفة والسؤال بعينه واحد كما يعلم ذلك من تصفح السنة واليه الإشارة بخبر أمرت أن أخطب الناس على قدر عقولهم كما سأقري بها اذا علمت ذلك فلا يظن المناقضة بين المذاهب الا القاصر عن درجة العلماء العارفين بأمر الله تعالى رضى الله عنهم أجمعين ومن شأنه أن يحذر من التكلم على حصر مراد كل قائل من الشارع صلى الله عليه وسلم والعلماء والاولياء فان التكلم على حصر مراد الغير في معنى واحد غالبه خطأ قطعا لا يتعدا ثنائان في ذوق واحد ومرتبته توسع الطرق لانها بعدد أنفاس الثلاثي فكل صاحب نفس له طريق يتخذه فلا يصح أن يقال مراد القائل من هذا الكلام كذا فقط وانما الادب أن يقال الذي فهمته منه كذا ولا يقطع لانه معصير للحق في مذهب واحد وما ذابعد الحق الا الضلال فمن لم يشهد أن الشريعة واسعة تسع جميع المذاهب لزمه أمر شنيع لا يمكنه الخروج عنه وهو تخطئة بقية من خالفه من الأئمة المجتهدين وسائرهم على مدى من ربهم فعلم انه ليس فهم كلام المتكلم أن تعلم وجوه ما تضمنته تلك الكلمة بطريق الحصر بما تحتوى عليه مما تواطأ عليه أهل ذلك اللسان انما الفهم أن يفهم ما قصد به المتكلم بذلك الكلام من قصد جميع الوجوه أو بعضها فينبغي لك أن تفرق بين الفهم للكلام والفهم عن المتكلم وهو المطلوب فالفهم عن المتكلم ما يعلمه الامن أنزل القرآن على قلبه وأما الفهم للكلام فهو للعامة فكل من فهم من العارفين عن المتكلم فقد فهم الكلام وما كل من فهم الكلام فهم عن المتكلم ما أراد به على البقن له من كل الوجوه أو من بعضها فتأمل هذا التدقيق فانك لا تجد في كتاب * واعلم انك عاجز عن الاطاعة بفهم كلام جنسك من البشر فكيف لا تهجر عن فهم كلام رب العالمين فلا ينبغي ان يفسر كلام الله تعالى الا كل ورثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام المبرزين من الهوى ومتابعيه تسلم من الشكوك والظنون والأوهام والدعاوى الكاذبة المضلة عن الهدى وحقايقه وماذا عليك أن تكون عبد الله عز وجل ولا علم ولا عمل وحسبك من العلم العلم بالوحدانية ومن العمل محبة الله ومحبة رسوله ومحبة الصحابة واعتقاد الحق مع الجماعة كما قال رجل متى الساعة يا رسول الله الحديث بطوله وقال الله تبارك وتعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم ولم يقل أكرمكم علما وتأمل في آيات الجزاء في القرآن فجدوها كلها في العمل فقال هل تجزون الا ما كنتم تعملون جزاء عما كانوا يعملون جزاء عما كانوا يكسبون فهل قال بما كنتم تعملون في آية من الآيات فانهم ذلك وأنزلت الكتب وأرسلت الرسل الا لا مرام بالمعروف مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجمار يحمل أسفارها هل الله علما وان المراد من العلم وتلاوة القرآن الالفاظ والجز والتخويف وانهم يسألون عن كل مسألة علموها بما علموا بها واعلم أنه لا يؤثر في القلوب الا ما قام به من العلم والتعظيم وتأمل الملك اذ كل من دخل السوق في صورة العامة ومشى بينهم وهم لا يعرفونه فانه لا يقام له وزن في نفوسهم واذا القبه في هذه الحالة من يعرفه قامت بنفسه عظمتة وقدره واثريه علمه فاحترمه وتأدب وخضع له فاذا رأى الناس الذين يعرفون قرب ذلك العالم من الملك وان

منزلة لا تعطى ان يظهر منه مثل هذا الفعل الامع الملك علواً انه الملك فغضوا أبصارهم وخشعت أصواتهم وسعوا له وتبادروا الرؤيته واحترامه فهل أثر ذلك عندهم الا ما قام بهم من العلم به فاحترموه بصورة فقد كانت صورته مشهورة لهم وما علواً انه الملك لان كونه ملكاً ليس عين صورته وانما هي رتبة نسبية أعطته التحكيم في العالم الذي تحت بيعة * اذا علمت ذلك فيستدرك على نالي القرآن بعظمة الله تعالى بقدر ما عنده من الخوف لما فيه من الزواجر والتوبيخ ألا ترى شخصاً يقرأ القرآن فيخشع أحدهما ويبكي والآخر ما عنده من ذلك كله خبر ولا يؤثر فيه فهل ذلك الامن أثر علم الخاشع القائم به لما نزل عليه تلك الآية وشهوده ما تضمنت من الأمر الذي أمكاه وخشع له والآخر أعنى عن تلك المعاني لا يجاوز القرآن حنجريته ولا أثر لثلاوته فيه فلم يكن الاثر بصورة لفظ الآية وانما الاثر لما قام بنفس العالم بها الشاهد لما نزلت له تلك الآية فلا يؤثر فيك الا ما قام بك من حيث ما تعلم وتشهد فلو لا علمه بالامور ما هاله ولما ذقت هذا كنت لا أقدر على النطق بالقرآن لافي الصلاة ولا في غيرها لامور يعذرنا فيها من ذاق هذا الامر ومن لم يذق فهو معذور ان شاء الله تعالى فلهذا كان أهل الله غائبين عما يقصده غالب القراء بقراءتهم لما فيه من البلاء والمؤاخذة بما أطلعهم الله عليه من الاشارات والتوبيخات وطلب مراعات صاحب الكلام وما يطلب من الطهارة الظاهرة والباطنة لمن يكون من أهل حضرته ويتلو كلامه بحضرته فلم يبق عندهم متسع لغيره فلذلك لم يقولوا على التراتيل وايات والجمع بينها لان فيها تضيق العمر والاتعاط بمحضل برواية أي عمر ومثلاً وكذلك الاحكام ولم يقدر أحد من السلف يقرأ بجميع هذه الروايات ولم يفتن بها لانهم علموا ان القرآن عربي ولغة العرب واسعة تفرقة لغتها المد وثيقة لغتها القصيرة وفرقة تفخيم وفرقة ترقق وغير ذلك من وجوه الادعاء فجاء من بعدهم فأخذ كل واحد عن لغة قبيلة خوفاً من التغيير عما كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من لغة حمير وهذيل وقريش وغيرهم فرضى الله عنهم أجمعين وما كانوا مقتصرين على نقلها فقط بل كانوا علماء بالله عالمين صائمين قائمين زاهدين خائفين كما يعرف ذلك من طبقاتهم وكذلك الأئمة المجتهدون وقدمت الامام أبو حنيفة رضي الله عنهم خمسين سنة يصلي الصبح بوضوء العشاء وكذلك كل واحد من الأئمة فلم يكونوا مقتصرين على حفظ المسائل فقط ومثال من يصرف عمره الى علم القراءة ووجوهها ولا يلتقي بالله لما في القرآن من المواعظ والتهديدات والتخويفات مثال من أرسل اليه السلطان كتاباً يأمره وينهاه بأمر كثيرة فأخذه وقبله وصار يدرس ألفاظه ليلا ونهاراً بالمد والامالة والتفخيم والترقيق فأرسل اليه السلطان ينظر ما فعل في الاوامر والنواهي فوجده لم يفعل شيئاً منها وهو على هذه الحالة فهل هذا مراد السلطان وهل هو فعل من له أدنى عقل فانهم ولا تجادل في ضد ذلك فان وباله عظيم والقرآن والمنطق وغيرها ولا أحديسأله عنها ولا يوجه اليه فيها خطايا وهو محتاج الى رقيق ولا أحديسألت اليه وهو متطلع الى ما في أيدي الناس من أوساخهم من الزكوات والصدقات فيستعمل الذل ولا أحديسألت اليه وهو متطلع الى ما في أيدي الليل وكسب ما يغفه عن الخلق فهذا هو عمل الابطال لانهم لا يعيئون بعلم بغير عمل ولا يعمل بغير حرفة تقوم بالعمل لأمور تنكشف لأهل المحب في الآخرة فالاشتغال بالحرفة التي تعفه عن الناس أولى وأفضل في الدنيا والآخرة من الاشتغال عما لا يعمل به بما يكون حجة عليه * فمثال هذا مثال من أقام في بلاد قد خربت ومات جميع أهلها يحمي فرناً من أفرانها لئلا تنهار اذا جاء أن يجيء أحد يخبر عنده ومكث سنين على ذلك ولا جاء أحد فنعشه شخص فقال له اترك هذا وانتقل الى بلاد العمران واعمل طباً خبازاً أو غير ذلك مما تنفع به ويتهدي نفعه الى الخلق فأبى وقال يحتمل ان الدنيا تعود للعمارة ويجيئ الناس يعمرون هذه البلاد ويخبرون عندي واستدام يحمي القرن ويسهر فلا يستحق بفعله هذا جزاء من الله ولا من خلقه لاني الدنيا ولا في الآخرة وأتعب نفسه وضيع عمره ولا يقال الحق تعالى أقامه في ذلك فمكنه الخروج عنه لانا نقول هذا ليس بحجة لانه يحجج بالارادة لانه لو فتح هذا الباب لرد جميع ما جاءت به الرسل من الاوامر والنواهي وتبين مراتب الاحكام ولم يكن لنا علم بشرف العلوم وتساوت جميع الاديان لانهم لم يتركوا عن الارادة فافهم والزم الادب فهذا المثال السابق مثال من اشتغل بالعلوم التي لا يحتاج أحد اليها ولا يراذبها خوفاً من الله تعالى * واعلم أن أهل الحق يشهدون جميع

العلوم حتى الحساب والهندسة وعلوم الرياض والمنطق والعلم الطبيعي لها دلالة وطريق إلى العلم بالله تعالى
تسمية هذه العلوم مجامع الحق لكون الناظر فيها لا ينظر فيها من حيث دلالتها على الحق فلذلك مجامعهم عن
موضع الدلالة التي فيها على الحق فوضع بذلك الذم على من اشتغل بها الحظمة ما * علم أن جميع العلوم التي تحجب
أكثر الناس هي عند أهل الله لا حساب فيها علم ذلك فإن قال اغماشتغل بالعلم خوفاً أن ينسى قلنا فإذا أراد الله
قبض العلم وأهله فمن يقدر على حفظه وقد شاهدت نسيانك للعلم وكما حفظت شيئاً نسيته فهل هذا إلا أن الله تعالى
أراد ذهابه فصار الشخص يتكلم بالعلم في لسانه لا يتعداه إلى قلبه وكل عام تزدلون فافهم ذلك والله يتولى هداك وهو
يتولى الصالحين وهل يقال للملكين في القبر وللزبانية على جحيم دعوه لانه كان يحفظ أبواب المعاملات أو يحفظ
أبواب الفقه والنحو والأصول على ظهر قامه أو يقرأ بالمدوالة والتفخيم والترقيق كلا والله لا يترك ولا يكرم
لأجل شيء من ذلك إنما يكرم بالتقوى والعمل الصالح ومعرفة الله عز وجل وكف الأذى عن جميع الأنام ومن شك
في ذلك فسيراه يقيناً في الآخرة وأي فائدة فيمن يقرأ كل يوم ختمه ولا يليق لما يقرأه بالآ ولا يتعظ بشيء من مواعظه
وزواجه وأذاجاء إليه شيء من الدنيا وثب إليه وخاصم عليه ومزق عرض من نازعه في أخذه * وقد سئل
شيخنا رضي الله عنه عن قول رب العزة لأحمد بن حنبل رضي الله عنه في النوم لما سأله فقال يا رب بم يتقرب
إليك المتقربون فقال بكلامي فقال يا رب بفهم أو بفهمهم قال بفهمهم وبغير فهمهم فأجاب عن قوله بفهمهم هذا الفهم
خاص بالعلماء وقوله بفهمهم خاص بالمحققين من العارفين لأن العارفين ليس لهم آلة في فهم كلامه إلا بالكشف
الصحيح والذوق لا الفهم والفكر الخاصين بالعلماء الظاهر وأطال في ذلك كما ذكرنا في الأسئلة * ثم قال والمحب
من عدم الفهم الذي هو العلم كيف يتقرب إلى الحق بعدمه الذي هو الجهل فتأمل هذا فإنه من النفائس ولسنا
نأمر بترك الاشتغال بالعلوم وترك تلاوة القرآن بل نقول إن العبد لا ينبغي له أن يشتغل إلا بما يتعدى نفسه ولا
يرجع عليه وبال من أجله في الدنيا والآخرة فافهم * واعلم أنه ما ربي أحد من الأئمة قط وقال غفر لي بعلي
لأن غالب العلوم تدخلها النفس * وقد قال سيدي أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه كل علم سبق إليك فيه
الخواطر ومالت إليه النفس والتذت به الطبيعة ولم يكن عن الله ولا عن رسوله فارم به وبالخلفاء الراشدين
والصالحين والتابعين من بعده وبالهداة الأئمة من رحمة بخلقه غفر لهم ما أخطوا في تأويله إذا بذلوا الوسع ولم يخرجوا
عن لسان الشارع فإن لم يبذلوا الوسع فتفسيرهم ليس عن فهم ولا عن علم فافهم * فعلم أن ما فهمه المجتهدون
رضي الله عنهم من الكتاب والسنة إنما كان لانفسهم لا للخلق أي لأن كل مجتهد يوجب تقليد نفسه على كل فرد من
أفراد العالم بل من الأئمة المجتهدين من نهى عن تقليد نفسه وأمر الناس بتحصيل رتبة النظر لانفسهم لأن كلا
من المجتهدين فهم ما قبله استعداداً وكل من فهم أمر الزمه العمل بما فهم لا يكلف الله نفساً الا وسعها فافهم ذلك
* ومن شأنه وأدبه أن يؤول الأحاديث التي ظاهرها التعارض على وجوه شتى صحيحة ولا يرمي من الشريعة شيئاً
ما أمكن وهكذا فعل الإمام الشافعي رضي الله عنه فلم يحذر من كونه لا يأخذ من الشريعة إلا ما وافق نظره وما عدا
ذلك يرمي به أو يجعله خطأ بالعامّة التي لا تفقهه وليحذر من نفرة نفسه منه من قول غير امامه وليؤوله على
أحسن الوجوه ويرى الكل على الحق لأن كلا قال باجتهاده والحق واسع ونبينا صلى الله عليه وسلم كان دائم
الترقي فكل مجتهد أخذ بما ثبت عنده من الأمور والنهي ومن هنا تفرقت مذاهب المجتهدين ولما علم صلى الله
عليه وسلم من نفسه الترقى في مقامات القرب رخص للمجتهدين بذل الوسع في استنباط الأحكام ووصوبهم تارة
لكمال استعدادهم وخطأهم أخرى لنقص استعدادهم من حيثية أخرى وأثبت لهم الاجرة في الحالتين فما أخطأ
من أخطأ الا لضعف الاستعداد فلو كمل استعدادهم ما أخطأ مجتهد * فعلم أنه لا ينبغي المبادرة إلى القول بالنسخ عند
التعارض بالأي من غير تصريح بنسخه من الرسول صلى الله عليه وسلم لأنه لا يكون دليلاً للمذاهب الأربعة
الأئمة المجتهدين فيقع العبد في قلة الأدب مع الأئمة ولا نه صلى الله عليه وسلم كانت أجوبته بحسب السائلين
وكلامه بحسب الجالسين فليس كلامه لا يكره رضي الله عنه كلاماً لا خلاف العرب فلا يصح طرد كل قول
في حق كل أفراد الأمة وهذا أمر معقول لقوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أخطب الناس على قدر عقولهم ومن

هذا القليل قوله للجار به أين الله فقالت في السماء فقال له مؤمنة برب الكعبة ولو سألت كبار الصحابة لم يسألهم
 بالآية لعلمهم باستحائها على الله تعالى وأعلم أن كلامه صلى الله عليه وسلم بالألفاظ التي فيها حصر لجنتاب الحق
 مأمور به لأنه هو المبين قال الله تعالى وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فلو سألت أحد غيره بالآية
 لشهد الدليل العتلى بجهل القائل فانه تعالى لا آية له فلما قالها الرسول وبانت حكمته وعلمه علمنا أن ليس في قوة
 هذا المخاطب أن يعقل موجد هذه الأفعال تصوره في نفسه فلو خاطبه بغير ما تواطأ عليه وتصوره في نفسه لارتفعت
 الفائدة المطلوبة ولم يحصل القبول فن حكمته أن سأل بمثل هذا السؤال وبهذه العبارة ولذلك لما أشارت إلى
 السماء قال فيها أنها مؤمنة أي مصدقة بوجود الله تعالى ولم يتل عالمة فافهم * وكذلك لما دخل صلى الله عليه وسلم
 على أبي بكر فراه يصلي وهو يقرأ بخفض صوت فقال لم لا ترفع صوتك فقال يا رسول الله قد أسمعته ربي فقال له ارفع
 قليلا ودخل على عمر رضي الله عنه فراه يجهر فقال لم لا تخفض صوتك فقال يا رسول الله أوقظ الوسنان وأطرد
 الشيطان فقال اخفض قليلا فعلمهما الأدب باخراجهما عن مرادهما المراده صلى الله عليه وسلم فتل هذه الأمور
 في السنة كثير من تصفحها * وبالجملة فن لم يذق من مذاق القوم شيئا لا يفهم أسرار الشريعة ومن لم يجعل الله له
 نورا قل له من نور والله أعلم * ومن شأنه أن يبدأ بالأهم من العلوم التي يحتاج إلى معرفتها ويسأل عنها ويقدّر أن
 يعمل بها لأن الزمان لا يحتمل الاشتغال بغير الأهم وقد أخبرني شيخنا رضي الله عنه من طريق الكشف أن
 العلم ارتفع مكثه في القلوب من أول سنة ثلاث وعشرين وتسعمائة فصارت القلوب تمججه ولا يجد له محلا يقيم فيه
 لأنها مشغولة بالبلاء النازل عليها ومن تكلم الآن في العلم اغماضت كرام في علوم اكتسبها قبل السنة المذكورة
 * إذا علمت ذلك فإي فائدة لمن هو طول عمره في زاوية أو مدرسة يطالع دقائق النبوع والرهون والاقابر
 والدعاوى والنحو واللغة يرجع عليك وسيرى الله علمكم ورسوله وأعلم أنه لا ينبغي القراءة بالآيات والانعام
 إلا لكل الأولياء من ورثة الأنبياء فانهم يشهدون أمر الله لهم بالجهر في مواضعه وتحسين الصوت في تلاوة القرآن
 فلا يخرجهم ذلك عن حضرته ومناجاته التي هي المعصود بالآية وأما غير الأولياء فانهم يحجبون بالنعمة
 وتحسين الصوت عن حضرة الله تعالى لضعفهم في قوتهم المقصود لا سيما أئمة المساجد وخوفهم من الغلط واللحن
 والوقوف على غير وقف وغير ذلك فلا يكادون يحضرون مع الله تعالى والصلاة محل المناجاة لا تقبل الاثنيات لغير
 الحق والعمدة في الصلاة أقامتها بحقوقها وآدابها لأفعل صورة الأركان فقط وأعلم أنه كان فرضا علينا الاقبال على
 الله على الدوام لقوله وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون الآية تخفف الله تعالى علينا وفرض الاقبال عليه وعلى
 مناجاته في الصلاة فقط فاذا غفلنا عنه في نفس الصلاة ولم نحضر فيها فلسنا عاصين بالآية والقلب دائما
 لا يتوجه إلا إلى الأشرف عنده فإي شيء أشرف من الله حتى يشغل عن الله به ولذلك قال أهل الحق رضي الله
 عنهم إن كل بلاء أهون على العارف من صلاة ركعتين مع همته بل إذا استحكمت منه تحول بينه وبين الصلاة
 ولما ذقت ذلك كنت لا أقدر أنطق بالقرآن لافي صلاة ولا غيرها وكنت أستغفر الله تعالى إذا سبق به لسان في غير
 الصلاة من غير قصد لغفلي لأمر يشهد صاحب هذا الحال تقصير عنها العبارة ثم حجب الله تعالى ذلك عن
 راحة بي فله الحمد وقال الامام الغزالي الغافل في الصلاة تارك لها فكما أن من ترك الأفعال الظاهرة يقتل بسيف
 الشريعة كذلك من ترك الأفعال الباطنة يقتله الجبار يوم القيامة لحديث عبد الله كأنك تراه فالعبادة من
 شهود صريح أو تخيل شهود صحيح لا تصح هكذا مذهب أهل الحق فافهم ذلك والله يتولى هداك * ومن شأنه أن
 لا يعاهد الله تعالى حين يتعلم العلم على الجزم بالعمل به بل لا ينبغي له ذلك إلا مع شهود معونة الله له فلا يعاهد الله
 تعالى على العمل به لأنه عاجز عن الوفاء بما التزم لأن الحق لا يقيده عليه فيما يقدره على عبده وليس هو تعالى مع
 مراده في كل ما يروم فكيف يجزم أن يفعل شيئا ليس في قدرته أن يمتنع منه فالمراد من العبد أن يتعلم العلم
 امتثالاً للامرو ما قسم الله له تعالى من العمل لا بد منه والحق سبحانه وتعالى أعلم بالصالح عبده منه فن علم ذلك أفنى
 مراده في مراد الحق لأن مدار الخلق وسعادتهم على عفو الله لا على العلم والعمل فكل من سأل الله فهو الناجي
 وكل من أقام عليه المناقشة هلك ولو كان معه أعمال الثقلين ومن تأمل قوله تعالى والله خلقكم وما تمهلون لم يجد

له عملا ينجوه ولو كان كثير العباد كما يشاهد ذلك أهل الله تعالى والافا بعد قد يعاقب بعدم امتثال الأمر وبعد
اجتناب النهي لموضع اختياره وتدبيره وتحكمه على الله تعالى ولانه جاهل بما يقدره الله عليه في المستقبل وقد
يكون ارتكاب النهي في حقه سببا لقربه من الله تعالى لما فيه من الذل وتنكيس الرأس كما شاهدنا ذلك في حق
كثير من الناس وقد يكون فعله لصورة الأمر يزده بعدا من الله تعالى لما فيه من الإعجاب والكبر على من لم
يفعل كفعله وربما تكبر به أيضا على من فعل كفعله لظنه بغيره الرياء بنفسه الاخلاص كما هو واقع كثيرا
وأعلم ان مراد الحق سبحانه وتعالى من الخلق رجوعهم اليه بأحد وجهين اما بالطاعات واما بالمعاصي فاذا أعجب
الطائع بعبادته طرد ومقت خيئته بقدر عليه المعاصي فيسكن ويخشع وبذل لله تعالى في قربه ويحتميه ومن لم
يقبل على الله بلا طغات الاحسان قيد اليه سلاسل الامتحان ويقولون في المثل من لا يجني عيشا شراب الليمون جاء
بخطبه فعلم ان الطاعة اذا لم تكن خالصة فانها تورث صاحبها الجفاء وقساوة القلب وقد قال سيدى الشيخ تاج
الدين بن عطاء الله رضى الله عنه رب معصية أورثت ذلا وانكسارا خير من طاعة أورثت عزوا واستكارا اذا
علمت ذلك فن الأدب مع الله تعالى ترك المعاهدة للحق على فعل شيء أو تركه ويسلم العبد لله تعالى أمره وكل شيء
أبرزه على يديه من الأفعال يعطيه حقه فيتوب عما برز مخالفالا أمره ويحمد على ما برز موافقاه وان كان ولا بد
يجزم ان لا يعود فليراع الأدب وهو شهود مشيئة الله تعالى في أداءه لان التحويل والتبديل واقع ليل ونهار اقدم
المشيئة كما ان المؤمن يقول انا مؤمن ان شاء الله تبركا خوفا من التحويل لاشكافي ايمانه فافهم واعلم انه لا يلزم
من علم العبد بالأمر امتثاله ولا من علمه بالنهي اجتنابه كما هو شاهد لانه تعالى اذا أراد من العبد ايقاع الفعل
على صفة مخالفة للأمر لا يكون غير ذلك فيصير العمل بالعلم عنه معزول وكذلك الحكيم في جانب النهي فالأدب مع
الله تعالى خير كثير فافهم ذلك ولا تجادل فيه فان حالك يكذب فانك تعرف فضل الوتر وعدد ركعاته والنجوى
ولا تفعل شيئا من ذلك وتبحث في فضل صلاة الكسوف ولا تفعل وتبحث في باب الصدقات ولا تتصدق وتبحث في
آداب الصوم ولا تفعل وكذلك آداب الاعتكاف وصيغ البيع وتقرر لئلا مذنب ان كل ما أخذ بالمعاطاة حرام
وغير ذلك مما لا يحصى فعلم انه لا ينبغي لاحد ان يعترض على أحد فيما هو منسوب الى الحق سبحانه وتعالى أو رسوله
كمن يعترض على الذاكرين الله كثيرا أو المسبحين أو التالين لكلام الله تعالى أو المصلين على رسول الله صلى الله
عليه وسلم أو اصحاب الاوراد لان الطرق الى الله بعدد أنفاس الخلائق والطريق الذي يظن المعترض انها
لا توصل الى الله تعالى بحسب ما عنده قد توصل اليه ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وكل ميسرنا خلق له وانما
ذكرت ذلك ونهيتك عليه لان بغية طلبة العلم كثيرا الاعتراض على الذاكرين ويقولون الاشتغال بالعلم
أفضل ولا يتأملون المراد من العلم فاذا أو يخبر جوا على من بات ذا كرا ليلية القدر الى الصبح ولم يتحرك أحد
منهم ولا قال لا اله الا الله ولا قال اللهم اغفر لي وأى غرور فوق هذا ولا يسود الخلق عند الله الا بالعمل الخالص
وكيف يقاس من يعلم ان في الناحية الفلانية بحرا من يعترف منه ليل ونهار ويسقى الناس وقد نهبت شخصا
للد كرا ليلية القدر وكانت ليلية الجمعة فرفع رأسه واضطجع ونام وقال نوم العالم أفضل من عبادة الجاهل وباليته
سكت فكل علم لا يزداد العبد به هدى لم يزد به من الله الا بعدا وكل علم لا يزهدي في الدنيا ويرغب في الآخرة
لا يزداد بالتجرف الا قساوة ودعوى وتكبرا وازدراء للخلق حتى تظن ان الخلق كلهم هالكون الا أنت
واذا لم تكن تعمل بالعمل فانظر لنفسك بعين الاحتقار والتقصير فان الامر باق ان شاء الله تعالى فافهم ذلك
* وقد استفتى شخص محضرتي عن جماعة يتلون القرآن جهرا الى الصبح هل يحرم ذلك فقال نعم يحرم
بنص القرآن لان الله تعالى جعل الليل سكا وهو لا يعلم بجهلوه سكا اه وما للسائل الا للمجيب واستفتى شخص
آخر عن جماعة يدكرون الله تعالى ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة فقال هذا شأن الباطل
الذين لا مروءة لهم ولا همة وهو من البدع وذكر الله تعالى ورسوله يكفي العبد في العمر مرة فانظر يا أخي هذا
الجواب وما فيه من الجفاء والظلمة وقلة الأدب مع الله ورسوله بجعله ذكر الله تعالى بدعة وهو لم يعرف البدعة
فان كل ما ابتدع على طريق القربة الى الله تعالى فهو من الشريعة والسنة الظاهرة قال الله تعالى ورهبانية

ابتدعوها وقال النبي صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فليسنها فماذا لامة استناب ما هو حسن وجعل فيه الاجر لمن ابتدعه ولمن عمل به وأخبر ان العابد لله بما به عليه نظره اذا لم يكن على شرع من الله مع ان يحشر أمة وحده بغير امام يتبعه فجعله خيرا وألحقه بالاخيار كما قال في ابراهيم كان أمة فانت الله وذلك قبل أن يوحى اليه وقال عليه الصلاة والسلام بعثت لأتمم مكارم الاخلاق فمن كان على مكارم الاخلاق كان على شرع من ربه وان لم يعلم ذلك وسماه النبي صلى الله عليه وسلم خيرا في حديث حكيم بن خزام انه كان يتبرر في الجاهلية بامور من عتق وصدقة وصلة رحم وكرم وامثال ذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سأله عن ذلك أسملت على ما أسلفت من خير فسماه خيرا وجزاء الله به فان لم تفهم الشريعة هكذا فافهمتم * اذا علمت هذا فالمفتي بغير دليل شرعي بأن الاجتماع على ذكر الله تعالى على الهيئة المشهورة بدعة جاهل غبي مطرود ملعون وحاله يدل عليه لانه لو كان من أهل القرب ما وسعه ان يتكلم بما قال فافهم وكيف يقدر العبدان يصبر عن ذكر الله تعالى وهو حياة القلب والروح كالماء للسبح * وفي البخاري وغيره مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحى والميت وقد قال الله تعالى أنا جليس من ذكرنى وقال أنا مع عبدى ما ذكرنى وتحركت بي شفتاه فكيف يكون جليس الله تعالى من لا همة له ولا مروءة وقد وصل الى أعلى الهمة لان أعلى هم العارفين ان يتوالى عندهم الحضور والانس بالله تعالى ومراقبته والحياء منه وهل يعلم أحد ما يمنع الجليس جلوسه من العلوم والمعارف والآداب والاخلاق فالزم الأدب مع الدأكرين وغيرهم فانه في الحقيقة أدب مع الله تعالى فافهم ولا تمكن من الغافلين فان وبال ذلك يرجع عليك في الدنيا والآخرة بالمقت والاطرد كما هو مشاهد في أهل الانكار على الاولياء * وقد قال الشيخ تاج الدين ابن السبكي رحمه الله ما رأينا أحدا مبتلي بالانكار الا وكانت خاتمة سوء على ان الاولياء الذين ينكرون عليهم ليسوا بأصحاب مذاهب في الشريعة كالائمة المجتهدين اغماهم ملاحظ يفهمها عنهم من يأخذ عنهم فرضي الله عنهم وعن المعتقدين فيهم أجيب * ومن شأنه اذا كشف الله تعالى عن بصيرته وفهم اسرار الشريعة لا يتقيد عن نقل المقلد في الاحكام من غير نظر في الادلة وفي كلام الامام في فتواه لجميع الخلق فانه ليس على أحد سواء بل يقتضى كل سائل على حسب حاله فان أوالا ان يجيبهم بالمنقول مع علمه بان الأمر أوسع من ذلك فليفهم به لان الحق اذا أراد اثباته في الأدب عدم طلب دفعه وقد امتحنت فساد طرد القاعدة في كثير من كلام الاصحاب من مذهب الشافعي اما كلام الامام رضى الله عنه فلم أظفر بفساد طرد قاعدة من قواعده ومن مسائل الاصحاب قولهم بالافطار بوصول عين من جائفة ومأمومة ونحوهما وهذا وان كان سدا للباب فليس فيه انتهاك حرمة للصوم لا يسمى أكالا في العرف ولا في اللغة ولا في الشرع فلهذا قلنا ان من شأنه ان يكون يقظا متفطنا لما يستفتى فيه من الاحكام وينظر في اسرار الشريعة وما جاءت به ولا حله وان علم من المستفتى مثلا عن حول الزكاة وقطعه بالخروج عن ملكه هو وبامن الوجوب والاخراج لا يفتيه بل يسكت ويتثبت في أمره لان المبادرة الى فتواه بالمنقول يسد باب الزكاة ويفتح باب المنع للفقراء والحق تعالى لا تدخل عليه الحيل ومخادعة الله تعالى تورث المقت والغضب والطرود وبن الايات والأحاديث الواردة من الامر بدفعها المستحقين او ابن قوله صلى الله عليه وسلم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم وغير ذلك من الاحاديث وكذلك ينبغي له ان يتوقف في حيل البراءة من الصداق وغيره لان غالب ذلك لا يقع الا بعد مضاجرة وأذى فيؤذى الرجل زوجته بغير حق ويتزوج عليها ويلتوى ويفعل جميع ما يخالف غرضها والبشر لا يحمل ذلك دائما لئلا يلاونها والاسماء النساء لما جبلن عليه من الغيرة والمقصد فتطلب المرأة الاقتداء بالبراءة من الصداق وربما تعطيه زيادة عليه لانها كالاسير كما شاهدنا ذلك كثيرا وقد قال الله تعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا فان طمسة النفس في هذا فافهم ذلك ومن شأنه ان يتوقى الفتوى بالتحكيم على الله تعالى في الامور المجعولة التي لا تعلم الا بالكشف الصحيح من كل الاولياء لقوة علمهم لان الحق لا يخذلهم فيما يلتزمون به ويتضمنونه لهم عند الله تعالى كمن ضمن لشخص قصرا ان بني سبيلا فنزلت اليه ورقة من السماء فيها قد وفتينا بما ضمنتم ووقع ذلك لآخر وفيها ولا تعد اذا علمت ذلك فالادب ان لا تجيب

في أمر الثواب والعقاب بشئ لأن ذلك جهل وتجهير على الحق فقد لا يثبت على الطاعة التي أفتى فيها بحصول الثواب وقد لا يعاقب على المعصية التي أفتى فيها بوقوع العقاب والمراد من العلماء أن يبينوا الأوامر والنواهي فسقط وأمر الثواب والعقاب إلى الله تعالى لا إليهم فان وردت السنة بحصول الثواب والعقاب في فعل بخصوصه فلا بأس بذكره لمن يعمل طلب الثواب لانه يحكم التبعية ولا يحكم فيه على الله تعالى لانه هو الذي أخبر به عن نفسه واعلم ان الفطن في دينه لا يخفى عليه مثل هذه الامور وقد نهى عن هذا على ما سواه والله يتولى هدايته وهو يتولى الصالحين

باب الثالث في آداب الفقراء والمشايخ من السلف الصالحين
وقد أحببت أن أشيع الكلام في هذا الباب لكثرة المدعين في هذا الزمان الفاتح لكل شر والخاتم لكل خير فصار كل من أذن له شيخه بملء فيه الذي ذكر أول ما يذن له ومات وسمع في خلوته هاتفا بالاذن له من ملك أو جن يظن أنه ولي الله تعالى كما سمعت ذلك من بعضهم وعن كثرة من يقلد له من العوام الذين لم يفهموا حقيقة الأمر فضلو أو أضلو الان درجة الولاية مرتبة عظيمة حتى ان من جلتها أن يعرف ولايته أهل السموات وأهل الأرض والحيوانات والنبات وتحميه الخلق أجمعون الا من شاء الله من الثقلين بمحة الله له قال بعض العارفين رضي الله عنهم مشيت أنا وبعض أخواني في جبل قاف فمرنا على الحجة المحيطة بالبحر المحيط فسلمنا عليها فردت علينا السلام ثم قالت ما حال أبي مدين شعيب مع أهلها وكان ينجية من أرض المغرب أذاك فقلنا لها تركاه في عافية ومن أعلمك به فتعجبت وقالت وهل على وجه الأرض أحد يجبه له انه والله ممن اتخذ الله وليا وأنزل محبته في قلوب جميع المخلوقات من ناطق وصامت فانظر مرتبة الولي وأما فلوسه مثل حمارته التي يركبها عن ولايته لا تعرفها فكيف بسائر الوحوش والسمك والنمل وغيرها فاعلم ذلك وقد كنا ألفنا كتابا وذكرنا فيه جملة المنازل التي تنزلها الأولياء وتخلع عليهم علومها وعدتها ما ثلث ألف منزل وثمانية وأربعون ألف منزل وذكرنا فيها من المنازل مائة منزل وأربعة عشر منزلا عدد سور القرآن العزيز وذكرنا في كل منزل بعض علومه خوفا أن ينكر وجود المنازل وعلومها اذ لم يخطر ببال أحد من غالب فقراء هذا الزمان قال الله تبارك وتعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله وقالوا اذ لم يهتدوا به فسميهم يقولون هذا الفل قد سمعنا وأرجو من الله تعالى أن كل من طالع فيه من فقراء هذا الزمان يعلم يقينا انه لم يشم طريق الولاية فضلا عن حصولها لانه يجد نفسه عاريا عن معرفة أسماء علوم الأولياء فضلا عن أن يحيط بحقيقةها اذ كل علم منها لا يدرك له قرار ولا يستطرق في الكتب ليطالع فيه كما به ولذلك قال سيده هذه الطائفة أبو القاسم الجنيد رضي الله عنه لا يبلغ الرجل عندنا مبلغ الرجال حتى يشهد فيه ألف صديق من علماء الرسوم بأنه زنديق وذلك لان أحوالهم من وراء النقل والعقل وفوق كل ذي علم عليم ومن ادعى من القاصرين معرفة هذه العلوم كذبه العارفون وافتضح بالامتحان ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ورحم الله من عرف قدره واستراح من الدعاوى الكاذبة الموجهة لسطح الله ومقته وأراح تلامذته بعد موته من التعب في بناء مدفن وتابوت وستر وغير ذلك من آلات المشيخة اذا علمت ذلك فن شأن الفقير أن لا يدخل في طريق القوم الا بعد تضرعه من علم الشريعة والحديث والافتخار علمه الزندقة والابتداع لانه ينفخ للسالك أمور بحيث لا ينضبط على شريعة منها لا فاعل الا الله ولا ملك الا الله ولا موجود الا الله وهذا وان كان حقا لكان على هذا فالاحكام المأمور بها تتوجه على من يقول هو الا من نفسه بنفسه وغير ذلك فان كان معه الميزان الشرعي ووزن هذه الأمور وعلم ان الله الحجة البالغة اذا علمت ذلك علمت انها طريق كثرة المهالك والحفر والأحوال والمهاوي والحيات وغيرها لانها طريق مجهولة لا يعرف فيها السالك ما يستقبله من المهالك ولا أين ينتهي فلا بد من دليل له يعيش فيها به وهو نور الشرع مع نور البصيرة قال الله تعالى نور على نور فلو كان نور واحد لما ظهر له ضوء فافهم * ومن شأنه ان يقرأ شأما من عقائد السنة قبل دخوله في طريق الفقراء ليصح اعتقاده مما يتوجهه غالب الخلق من الجسمية ونحوها أو انه تعالى فوق العرش فمن يعتقد ذلك على معنى الجلوس فهو عابد وثق فتعالى الله عن ذلك وتأمل ما أقوله ينتفي عنك وهو ان تعلم ان كلامه تعالى

قديم وقد قال قبل خلق العرش الرحمن على العرش استوى فاذا كان كذلك فما معنى الاستواء وما كان عليه قبل خلق العرش فاستقوله قبل خلقه فله بعد خلقه وكذلك خبر ينزل ربنا وجاء ربك ونحو ذلك تأول هذا الوجه فمن أمكنه ربح الأكون كلها هان عليه الأمر لأنه كان قبلها وكان ولا سماء ولا عالم فهل كان بوصف بالنزول إلى من ومن أين إلى أين والمدة في هذا الباب ذني الجسمية كما هو الأمر عليه ومن شأنه أن لا يطلع في كلام القوم مادام مقلدا لهم الكلام الكل من الأولياء الذين لا ينقض ظاهره باطنه ولا باطنه ظاهره أدلة السنة وأما كلام الأولياء الذين لم يبلغوا مرتبة الكمال من أرباب الأحوال فلا ينبغي النظر فيه لأن كل أحد منهم تكلم عن ذوقه وعلم الفقير بأن فلانا ذاق كذا وكذا لا يفيد عنده شيأ بل ربما أورث عنده شهوة إلى ذلك الحال فيحصل له قلة أدب مع الله تعالى بخلاف كلام الكل فإنه كله أدب مع الله تعالى ومع خلقه لو سمعوا فهم ذلك * ومن شأنه أن يطالب نفسه بحقوق الخلق ولا يطالب الخلق بحقوق نفسه فلا يتكدر بمن زهد من أصحابه في مجالسته والقرب منه والتردد إليه لأنه لا يتخلو أن كان ذلك خيرا لهم فهم الذين منعوا أنفسهم من الخير وإن كان ذلك شرا لهم فقد استراحوا منه ومن مجالسته وأما تكدر الأكارم من ترك الخير فأن ذلك تكدر له حيث أصيب بما أصيب من ترك الخير لا تكدر منه * ومن شأنه الذل وعدم التميز عن غيره بخلق غريب يعرف به إلا أن يكون مغلوبا ويرى أنه أحقر خلق الله المؤمنين على الإطلاق ولا يمكن أحد من تقبيل يده ولا يجب ذلك من أحد ولا يمكن أحد من الأطراق بين يديه لأن هذا صفة الملوك لا صفة العبيد فان كان ولا بد من الترخيص في ذلك فلم يمكن من أراد تقبيل يده أو غيرهما مع رؤية نفسه عليه فقد يقع كثير البعض الفقراء أن يرى نفسه أنه أحقر الخلق لا يرى غير ذلك ويرى أن تقبيل يده من تلامذته غاية التواضع منهم ولو علم في الخلق أحقر منه أمرهم بالتواضع معهم لهدى بهم به فهذا لا يضره التقبيل مادام يرى نفسه كذلك والصدق تظهر عليه الامارات ومنها عدم ازغباطه على حالة واحدة فيمنع تارة ويبهج أخرى بحسب خلود النفس وهيجانها واعلم أنه يجب عليه أن يمنع من ذلك جزم حيث أدى إلى نظام وقيام تاموس عليهم ولا شيء لا يقبل هو يدهم كما يفعلون معه لولا أنه يرى نفسه عليهم وهذا لا يخفى على أهل البصائر وإذا ألقت النفس التعظيم بهذا النظام ومحبي الناس إليها وقولهم نحن رائحون إلى عند سميدي الشيخ ازدادت عتوا واستكبارا وشق عليهم ترك ذلك وتجدد استحياء لما يتركون المجيء إليها وتقبيل يدها وبغيتون عن حضرتها ويفتحون أعينهم في وجهها ويقصرون في خدمتها والاعتناء بها فتدسس على صاحبها المخدوع وتقول له احك لهم حكايات في باب الأدب ليحبر الله لك هذه المصيبة فلعلمهم يتأدبون معك وهو يظهر له تلامذته أنه لا يعبا بأقبال الخلق ولا يادبارهم وقلبه كاد أن يتفطر لاجل ذلك ولا يقدر يصرح لهم بالأمر بأنهم يتأدبون معه خوفا أن يزدروه إذا طلب ذلك منهم فلذلك تجده يحكي لهم حكايات في الأدب وقصده منها أن يتعلموا الأدب معه فقط ولا عليه أن يقولوا أنهم مع أحد من أقرانه بل ربما فرح في الباطن لذلك لتنقيص أقرانه بذلك حتى ينفرده هو بالتعظيم بين الخلق فيقول كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلسوا حوله كانوا على رؤسهم الطير من الأدب والحياء معه صلى الله عليه وسلم وكذلك أصحاب الشيخ الفلاني والفلاني وأين هذا من هو معصوم أو محفوظ وأين من هو عبد لنفسه غارق في حظوظها خارج عن سباج العبودية بأفعاله من هو عبد خالص من رق الأغيار فسد هذا الباب أولى من الدخول في ورطته لغلبة الهلاك فإن ادعى أنه أمكنهم من تقبيل يده ليتعلموا الأدب وذل النفس فليراع الصدق في ذلك ولأنه يمكن أن يحبرهم في غيره من أخوانهم وأقرانهم ممن هو أحقر في أعينهم منه بل الغالب ممن يقبل يد الشيخ أنه لا يقبلها إلا للتعظيم للشيخ ويرى الشرف والرفعة بذلك فكيف يكون في ذلك ذل وتواضع للتلميذ فافهم ذلك واتهم نفسك في جميع أفعالها وأحوالها الملك ناج أن ربك لما مرصاد والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين * ومن شأنه أن ينزل الناس منازلهم ولا يتبع التقليد في ذلك بل يكون يقظا فاعظم الناس حرمة وأحقهم بالتعظيم أكثرهم اتساعا للنبي صلى الله عليه وسلم فلا عبرة بمعظم الخلق للفقير وأقبالهم عليه وانتشار صيته بالصالح والولاية فمن مشايخنا من لا يؤبه له ولا يؤهل لأن يجلس معه لثانته هيئته ولا يصلح غالب المشايخ المشهورين أن يكون تلميذ له لأنهم

لا يفهمون كلامه في الطريق لدقته ومن شرط التليد أن يفهم كلام الشيخ ومن لم يفهمه لا يصلح أن يكون له
تليدا فافهم ذلك والله يتولى هذا وهو يتولى أيضا الحين * ومن شأنه أن يتحمل الأذى من جميع الأنام
ويشهد ذلك من رحمة الله به ونعمته عليه حتى لا يركن إلى سواه لاسيما في ابتداء أمر الفقير * وقد قال سيدي أبو
الحسن الشاذلي رضي الله عنه جرت عادة الحق سبحانه وتعالى مع أنبيائه وأصفياه أن يسلط عليهم الأذى في
مبتدأ أمرهم ثم تكون الدولة لهم آخر كما وقع للسيد نوح عليه الصلاة والسلام وكذلك السيد موسى والسيد
يوسف عليهما الصلاة والسلام وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مع قومهم فالسيد نوح صبر حتى أغرق الله قومه
وكذلك السيد موسى صبر حتى أغرق الله فرعون وجنوده وكذلك السيد يوسف صبر حتى صار عزيز مصر
واحتاج إليه أخوته وغيرهم وكذلك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لما أخرجه قومه من مكة رده الله إليهم قاهرا
بالسيف وكذلك السلف رضي الله عنهم أجمعين لكن من يدوم عليه الأذى طول عمره ويرى بالزندقة والكفر
وغيرهما من الأمور الباطنة لأن المعاصي الظاهرة تنزه الفقراء عنها في الغالب ولو رماهم شخص بها لوافق
على ذلك فلا يحصل لهم الأذى الكامل بخلاف الأمور الباطنة فإنها تدوم نسبتها إليهم في الغالب استصحابا لما
قيل فيحصل الأذى الكامل المراد ومنهم من ينسب إليه بعض العقائد الزائفة في بعض عمره ثم يتغير الحال تأديبا
له وإنفسه لأن لا تميل إلى الخلق لكثرة الاعتقاد منهم غالباً فيفسد عليه حاله لأنه يصير عنده ركوب إليهم فيشتغل
قلبه بحببتهم والحق غيور لا يحب أن يرى في قلب عبده المؤمن محبة غيره لأنه موضع نظره ولذلك كان ضرر
الصديق وخطبته أشد من ضرر العدو لأن العدو يصيبك في ظاهرك والصديق يصيبك في قلبك والعدو تصل
به إلى طريق القرب خير من صدق يحبك عنها فافهم واحذر أن تفهم هذا الكلام بخلاف المراد فيتحال
باطنك احتمال الأذى لتكون الدولة لك آخر في التصرف في الخلق بالحال والقال لأن العبد المؤمن ليس له
دولة في الدنيا اغماهي دار عمل وتحمل مشاق وأكدار إذا علمت ذلك فتحمّل الأذى اقتداء بالأنبياء والمرسلين
والسلف الصالحين فقط فمن كان كذلك نصره الله تعالى من غير عسيرة ولا أهل أما يقدره على احتمال الأذى
فلا يبالى به أو يغير ذلك وقد كان أهل بلد أبي يزيد البسطامي رضي الله عنه يرمونه بالزندقة ويقولون هذا يظهر
الاسلام ويخفي الكفر وكان رضي الله عنه من شأنه أن لا يقيم إلا في موضع الذم وكل موضع لحقوا به وعرفوا شأنه
ومدحونه تحول عنه وأعلم أن كثرة الإنكار عليك والاعتداء لك مما يثبت لك أسوة بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام
لقوله تعالى وكذلك جعلنا بعضهم لبعض فتنة أتصبرون فعلم أن عداوة جميع المؤمنين للعبس من شقاوته لأن
قلوب المؤمنين لا تعفت إلا بحق لأنهم لا يجتمعون على ضلالة وأعظم نصيبهم أربع رجال وأعلم أن الدنيا ليست
بموطن ظهور الجزاء للتكليف فكل إنسان فيها مشغول بنفسه بمطلوب بأداء ما كلف به من العمل فمن علم هذا
لم يبال كيف أصبح ولا أمسى عند الخلق ولم يلتفت لمدحهم ولا ذمهم لأنهم في محل الحجاب وانظر إلى أحواله
صلى الله عليه وسلم في الدنيا لم يظهر لناس منها إلا ما أخبرنا الحق تعالى من علوم رتبته ولو لا ذلك جهلنا قدره وفي
الآخرة يظهر مقامه للخاص والعام فلا يظهر كماله إلا في الآخرة وكذلك كل الرجال لأنها دار ظهور النتائج وأما
الدنيا فإغماهي دار أعمال فمن طلب ظهور النتائج فيها فقد طلب غير الموضوع وباع آخرته بعرض دنياه فافهم
وقال سيدي أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه لما علم الله سبحانه وتعالى أنه لا بد أن يتكلم في أنبيائه وأصفياه
قضى على قوم بالشقاوة فنسبوه إلى اتخاذ الصاحبة والولد حتى إذا ضاق الولي ذرعاً من كلام قيل فيه نادته هو اتف
الحق هذا وصفك لولا لطفني بك فافهم وطب نفسا وقر عيناً بمحبة ما يقال فيك فان جميع المنكرين رحمة من الله
عليك والالوعكس الأمر وجعلك منكراً عليه كالكافر والعاصي ماذا كنت تفعل فأحمد الله سبحانه وتعالى
واسلك سبيل الأصفاء وكثرة المدح من جميع الخلق لا تغني عنك من الله شيئاً وأنت عنده بخلاف ذلك وكثرة
الذم والأذى من الخلق لا تضرك شيئاً وأنت عنده بخلاف ذلك بل جميع المنكرين يفارقونك بالموت فهل
ينزلون معك في القبر يتعصبون عليك ويتولون سؤالك أو حسابتك في الآخرة واحذر حين مدح الخلق لك أن
تظهر التواضع فتحقر نفسك لما يعظمونك فان ذلك يزيدك تعظيماً عندهم بل اسكت أيها الماهم بأنك تحب

المدح بما ليس فيك هذا هو الاصل لك دائماً فان قال لك الشيطان هذا مما سقر القلوب منك وانت تنفع الناس
 وتعلمهم الخير وانما يليق هذا الحال بالسواح الذين خربوا حالهم فقل له انما انظر الى المحرك لهم وهو الله تعالى
 فان اقام في باطنهم تعظيماً الى لا يمكنهم ان يحقروني واشهد ذلك فضلاً منه وان اقام في باطنهم تحقيراً الى لا يمكنهم
 التعظيم لي ولولا اظهرت لهم كل كرامة فافهم وبالجملة فمن كان قصده التعظيم عند الخلق لم يزل في تكدير لانه
 لا بد في الوجود من منكر عليه وطلبه من جميع الخلق ان يقبلوا عليه بالثناء والحمد والاعتقاد جهل منه فلا بد له
 من ذام ومادح ولو كان في فضل نحو المحابة رضى الله عنهم وقد كان شخص يذم الامام علياً رضى الله عنه
 ويشكر عليه فاجتمع به المنكر فأتى عليه بحضرة المحابة رضى الله عنهم على خلاف عادته فقال السيد رضى الله
 عنه انادون ما تقول رفوق ما في نفسك فافهم فهمنا الله واياك فان من رضى بعلم الله فيه لا يتغير ولو توجه اليه
 الثقلان بالذم والتقص ولا يغيره على الله تعالى شيء بل شأن العبد الغفلة عما للناس فيه مطلقاً شغلاً بسيد
 وقد سمعت ما تنافى على لسان الحق تعالى من شهد الامور كلها من وجدها ولا فقد من خرج من
 حضرة سلطت عليه أعدائى فلا يلوم من الانفسه والسلام فافهم فهمنا الله واياك ومن شأنه انه اذا امر بشي من
 الادب او نهى عنه ولم يمثل المأمور او المنهى ذلك لا يشكدر عليه قال الله تعالى ما على الرسول الا البلاغ
 وقال فانما عليك البلاغ وعلمنا الحساب وقال ثم تاب عليهم ليتوبوا فادام الحق تعالى يخلق المعصية للعبد
 لا يمكنه ان يتوب فاذا ترك الحق تعالى خلق المعصية للعبد تاب العبد ضرورة ولذلك كانت رحمة الله تعالى
 يوم القيامة اذا استوفى أهل الحقوق حقوقهم لعلمه تعالى بانه هو الذى أنطق السنتهم بما قالوه وخلق في نفوسهم
 ما تخيلوه فسبحانه من حكم عدل لطيف خبير يفعل ما يشاء ولا يسأل عما يفعل فافهم ذلك فامر الامتثال راجع
 الى الله تعالى فان كان قسم له الامتثال فلا بد منه والا فلا بد من قدرة العبد الامران يصير به مما تلا ولم يرد الله له
 ذلك فاذا علمت ذلك فامر برفق ورحمة وعدم احتقار وازدراء لان الخلق محل لجرى ان الاقدار وما وقع فيه
 المأمور ونهى عنه جائر الوتوع في حقل فاذا كان قبل راجحاً له لا يجيبك الاخر الا بالاذعان وشكر الصنيع
 لان قلبه أدرك رحمة قلبك له بخلاف ما اذا امرت بنفس واحتقار وعدم رحمة لا يجيبك منه الا النفس فتقوم
 النفسان فلا يحصل الا الالباء وعدم الانقياد وهذا ما شاهد كثير فافهم ذلك ومن شأنه ان لا يقول في شيء فعل لم فعل
 ولا في شيء ترك لم ترك لحديث أنس بن مالك رضى الله عنه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حال خدمته له
 ولا يخفى ان ذلك من الادب مع الله تعالى لامع الفاعل لان الفعل للشيء والترك له بقضاء الله تعالى وارادته
 هذا ادب أهل الله تعالى لعلمهم بحكمة الله سبحانه في كل واقع في الكون واما غيرهم فلا ينتهون عن ذلك الا اذا
 ذكر وانه وفرق بين من ترك الاعتراض ابتداء وبين من لا يتركه الا بعد تأمل وتفكير واعلم ان المانع من
 الادب في ابتداء الحال المحاب واقامة الحجج كقوله الشرع امرنا ان نشكر أشياء وان نقول الاولى ترك هذا
 والاولى فعل هذا وهذا حق لكن القائل جاهل بحكمة الله تعالى فيما اعترض فيه واما من اعترض مع علمه
 بالحكمة فهو معترض باعتراض الشرع لانه حينئذ ناقل اعتراض الله تعالى فيما اعترض ما هو له تعرض فمن
 ذاق هذا فلما مر بالمعروف وولنه عن المنكر وقيم الحدود لانه ما يرى شيئاً الا يرى الله سبحانه معه وهو اكل
 من لا يرى شيئاً الا يرى الله فافهم هذا مشهد الصديق الاكبر رضى الله عنه اذا علمت ذلك وأردت تنهى
 شخصاً عن فعل شيء فقل له لا تفعل الشيء الغلاني وتب وارجع الى الله تعالى هذا ما على الامر والله غالب على
 أمره ولا تنقل له لم فعلت لانه لا يفيد لانه وقع وانقضى فافهم ذلك ومن شأنه ما دام قاصراً عن درجة الفقراء
 الصادقين ان لا يشكدر اذا مرض من لم يزره من أصحابه ولم يفتقده بنفقة يستعين بها على مرضه من أجره طيب
 ودواء وغير ذلك لان ذلك ان كان خيراً لهم لكونه من حقوق الاخوان فهم الذين تركوه ومنعوا أنفسهم من الخير
 وان كان ذلك شرّاً لهم وله فقد استراحوا من مشاركتهم في هوى نفسه لان غالب الادوية لا يحتاج اليها فانفاقه
 ما به طيبه للفقير على حاجة عماله أولى من اعطائها للفقير لانه قد يعطيها لليهود او يصرفها فيما يشربون به عليه
 لاسيما ان كان الحكيم أعمى البصيرة فيجمع بين الباطن والظاهر اما الفقراء الصادقون رضى الله عنهم فهم

غافلون عن هذا الامر لا يلتفتون اليه بعلمهم لان الحق سبحانه اقرب اليهم من الخلق وتضيقه عليهم لشرفهم
 عنده فلا يشهدون ذلك بخلافه لانه تعالى لا يمنع عن بخل وهو اعلم بمصالحهم من انفسهم فافهم ذلك
 ومن شأنه ان لا يرى بيده نفعا ولا ضرا لاحد دون الله تعالى وانه لو توجه الخلق كله اليه فسلطهم
 وارشدهم وانفعوا به لا يشهد له بنسبة في هدايتهم قال الله سبحانه وتعالى انك لا تهدي من احببت وان كن
 الله يهدي من يشاء وعلاوة ذلك ان لا يرى له رفع منزلة على احد من آحاد الناس المجتمعين عليه وكيف
 يليق ذلك به ولا هو شئ الا بهم ولذلك لو خرج في سوق لا يعرفه فيه احد ونادى باعلى صوته انا شيخ من
 الاولياء لا يلتفت احد اليه ويسخرون به واذا خرج والفقراء ماشون قدامه ووراءه مطرقين رؤسهم قال الخلق
 هذا شيخ من الصالحين وتولم يعرفه احد لان هيئة المشيخة قد حصلت باجتماع التلامذة حوله واعلم انهم
 ربما كانوا اكثر عبادة منه لما دخل به من البلاء فانه طول نهاره مع الخلق مضيع لحقوق الله سبحانه
 وتعالى وان اشتغل بذكر او ورد فهم ملازمون له فيه وما زاد على ذلك يفضلونه به فهم احسن حالا
 منه وقل آفات ولكن غاب الخلق اغما يعظم المشايخ بالتقليد وانتشار الصيت ولما علم الفقراء القاصرون من
 الخلق ذلك اجتهدوا في اول امرهم حتى تحصل لهم مرتبة المشيخة وكثرة المعتقدين فلما حصلت لهم تركوا العمل
 والصوم والسهو والصمت والورع واوهوا الخلق انهم لا يغفلون عن الله تعالى طرفه عين وان الاعمال الظاهرة
 اغما هي للبستئين فطول نهارهم يلفون مع الخلق ويحككون وتلامذتهم طول نهارهم يذكرون ويقرؤن فانهم
 ومن علامة عدم رؤية نفسه على آحاد الفقراء ايضا ان لا يتغير منه شعرة ولو اعرض عنه تلامذته باجمعهم
 واجتمعوا بشخص آخر من اهل الخير من اقربائه فان تغير فهو منازع للربوبية ولا يخفى حاله لانه يطلب ان يكون
 شريك الله تعالى في تعظيم الخلق له ولو كان صادقا في العبودية لما فرق بين هداية الخلق على يديه وبين هدايتهم
 على يد غيره لان الله سبحانه وتعالى هو الفاعل وحده على يد من يشاء من عباده فافهم واعلم ان من هذا حاله
 لا ينبغي له ان يتصدر لطريق المشيخة والتسليم لان عليه بقية من علاج نفسه ودسائسها وقد قال سيدي ابو
 الحسن الشاذلي رضي الله عنه احذر ان يكون اليك اعلى منك في الادب مع الله تعالى قيل وكيف ذلك فقال
 لانه لم ينزع الله تعالى في وصف من اوصافه قط وقال اني اخاف الله رب العالمين وغاية امره انه خالف الامر
 فاستحق اللعنة والطرده ومخالفة الامراء هون من طلب العبد ان يكون شريك الله عز وجل فيما يستحقه على عباده
 انتهى والموقع للعبد في هذه المصائب حب الرياسة ومبادرة التصدر لهذا الباب قبل تأهله له وقد كان اهل
 العصر انما الى رضي الله تعالى عنهم لا يتصدر احد منهم لهذا الباب الا بعد دروسه وتمكنه في مقام البقاء وليس
 بعده مقام الاقطبية لانه حينئذ يصدق عليه في حديث في يسمع وبي يبصر وبي ينطق الحديث فلا ينطق حتى
 ينطق كما كان حال سيدي الشيخ عبدا لقادر الجميل رضي الله عنه فيا من حينئذ من الدعوى ويسدد ويحفظ
 في اقواله وافعاله ومن ادعى وصوله الى هذه الدرجة فلا تنكر عليه بل نكل امره الى الله تعالى فان بك كاذبا فعليه
 كذبه وان بك صادقا كما قدر منامعه الادب ومواهب الله سبحانه وتعالى لا تنحصر على عباده وظهور الكرامات
 ليست بشرط في الولاية اغما يشترط امتثال او امر الله تعالى واجتناب نواهيه فيكون امره مضبوطا على الكتاب
 والسنة فن كان كذلك فالقرآن شاهد بولايته وان لم يعتد فيه احد ولا كان له اتباع ولا مريدون اذا علمت
 جميع ما تقدم فاحذر ان ترى لك عزرة على المردين الذين يحتمقون بك وتقول في نفسك هم محتاجون الي ولست
 محتاجا اليهم في تعليم شي لان هذا جهل وهو دليل على انك لم توف مقام الفقر حقه وانك مستدرج في طريق
 الشيطان فلا يصلح منك التربية لاحد لانك تشهد فقر المرء اليك وهذا يحجبك عن فقرك الى ربك حالا لان
 حالك هذا لا يعطيك الا الغناء بالله تعالى وذلك يطلب العزرة ضرورة فافهم اما المحققون الراسخون اذ ارأوا
 المردين يفتقرون اليهم فيمعا عندهم من الله تعالى شكر والله تعالى على ذلك حيث ألزم الله تعالى بهم فقراء
 اليهم بنحوهم بصفة فقرهم اليهم على فقرهم الى الله تعالى فانه لم يبالوا بظهور صفة فقرهم اليهم لنسوا فقرهم الى
 الله تعالى فالمحققون يريدون حق المرء اليهم اعظم من حقهم عليه لانه شيخهم بالحال وهم مشايخه بالقول

والتربية فتأمل هذا المحل فانه من النفائس والله يقول هذا * ومن شأنه أن لا يتغير بشئ برزفي الكون لأن
الفقير لا نفس له بقوة قربه من الحق فهو مع سيده لا يفارق مرافقته ولا يبتغي به يد لا ومن هذا شأنه فهو ملازم
للادب مع كل شئ لأنه يشهد أنه مامن دابة الاو الحق سبحانه وتعالى أخذته اصبتها وما يتحرك ذرة الا بأذنه هذا
مشهد أهل القرب وقد قال الجنيد رضي الله عنه لم يمتد كذا وكذا لم تستبشع نفسي شئ مما وقع في الكون لأنني
علمت ان الدنيا بنيت على ما تكرهه النفس من الاكدار والمصائب فكل شئ ورد على منها كان على الاصل
فيها وكل شئ ورد على فيها من ضد ذلك من الأمور المحبوبة للنفس كان على خلاف الاصل فاشكر الله تعالى
عليه فاريد ان أقلب الوجود عن أصله الذي خلق عليه لأجل ذلك لا يتلقاني الا بما أحب هذا جهل وقال القطب
الرباني سيدي الشيخ أحمد الرفاعي رضي الله عنه لو ان الخلق فريقان فريق عن يميني يخبرني بالند وفريق عن
يساري يقرض لحي بالمقاريض ما نقص هؤلاء ولا زاد هؤلاء عن كونهم مظاهراً لا قدرافاعلم ذلك واسلك طريقهم
أن كنت تريد الحقوق بهم * ومن شأنه ان لا يتصدى لباب التسليم والمشيخة الا أن يكون يعرف تلامذته من يوم
الست بر بكم هكذا قال سهل بن عبد الله التستري رضي الله عنه أعرف تلاميذي من ذلك اليوم وأعرف من يفتح
له على يدي ممن لا يفتح له وأعرف من كان عن يميني ومن كان عن شمالي اذا علمت ذلك فلمن هذا قدمه ان يمنع
تلامذته من زيارة غيره من المشايخ لان كشف التمكنين قل ان يحرم ويمحو الله ما يشاء ويثبت وأما من ليس له
هذا القدم فليس له ان يحجروا سماعاً على الخلق لأجل قيام ناموسه حتى يفسب التلامذة اليه دون غيره والله غالب
على أمره وليكن أكثر الناس لا يعلمون فاقسم للعبد من انتفاع الناس به على يديه لا بد من وقوعه فاذا جاء
أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ولم يخرج نفس من الدنيا حتى تستوفي ما قسم لها فيها والموقع للقاصر
في ذلك دعوى الكمال وانهم عارفون وهذا غلط منهم لأن من عرف الله تعالى لا يخفي عليه أمر تلامذته ففتح
مثل هؤلاء عن زيارة غيرهم منع للخير بالجهل وان كان المانع هو الحق لانهم لو قسم لهم الاجتماع بغيره وقع
فاوقات الاجتماع والافتراق بقدر معلوم فهم مؤخذون بقصدهم ذلك ولا يكون الا ما يريد فلا يحصل لقاصر ان
يتشبه بأكابر الأياء الذين كانوا يعلمون تلامذتهم الذين علموا بالكشف الصحيح انهم لا يتفعلون الا على يديهم
ويظن أنه منهم ويمنع كمنعهم اسناد الماني رسائهم من الأمر بذلك من غير ان يكشف له ذلك في حق من يمنعه
من الزيارة بخصوصه فافهم واعلم ان شرط المسلك ان يعتمد في التسليم على ما يلقيه الحق في قلبه فيعطى كل
شخص من جلسائه ما يقبله استعداداً وأما من يطالع كلام الصالحين ويلقيه لكل جالس على حد سواء فليس
بمسلك لأنه لم يتكلم بذوقه انما تكلم بحكاية عن مذاقه غيره ومن هذا المذهب خص موسى عليه السلام من دون
الأنبياء بالمراجعة للنبى صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء في التحفيف عن الجنس صلاة الى الجنسين لأنه كان اذا ذلك
أعلم منه بهذه الأمور لذوقه في بني اسرائيل بما تلى به منهم فتكلم عن ذوق وخبرة اذا علمت ذلك فليس كلام
الجنيد وغيره سواء ناسب حال الجليس أو لم يناسبه ويفارقه التلميذ فيقول لاخوانه فاتكم اليوم كل حكاية تدش
العقول فيظنون انهم سلكوا بسماع الكلام وهم لم يذوقوه لان كلام الكل انما يذوقه بعض الذوق من هو في
درجتهم اذا لا يتحد اثنتان في ذوق وقال شيخنا رضي الله عنه لو طالع الفقير من كتب القوم عدة رمل عالج في مدة عمر
نوح لا يصير صوفياً بمحض المطالعة حتى يلج الجبل في سم الحياط ومن لم يقذف الله تعالى في قلبه نوراً يفرق به بين
الحق والباطل لا يصلح لهذا الباب يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً وسبب هذا كله ان
القاصر من لما اجتمعوا على شئهم زماناً ولم يفتح لهم بشئ وانظروا الاذن فلم يؤذن لهم خافوا أن تفوتهم المشيخة
وقصدتهم الخبر لكانهم قاصرون محتفون بآفات لا يجوز منها أحد في الغالب كما يعلم مما سياتي في الباب فجلسوا
يسلكون التلامذة القاصرين ويعمدون الى كتب المشايخ المتقدمين ورسائلهم فيختصرونها وينسبون لها
ويأمررون التلامذة بكتابتها وترجمة اسمهم عليها ويؤمروهم أن يقرأوا كل نحوى ولغوى يقدر على هذا
الفعل وهم يظنون انهم يتكلمون بالعلم الدني وذلك انما هو كلام استفادوه من رسالة القشيري أو عوارف
المعارف أو غيرهما والتلامذة ليس عندهم شئ منها ولو كانت عندهم لغوهم عن مطالعتها خوفاً ان يعثروا على

الكلام الذي كانوا يتكلمون به فيتمثل اعتقادهم فيه لا خوف على التلامذة فرحم الله امرأ اذا عرف اعترف
ويقولون في المثل ما هلك امرؤ عرف قدره وكل مسلك لا يكون يقدر على استنباط الاحكام والآداب من الكتاب
والسنة لو تعدت جميع الكتب النقلية فليس بمسلك وقد تقدم ان العناية كتابا ذكرنا فيه اسماء علوم الاولياء
فراجعته تعرف قدر الاولياء والمساكين وقد قال سيدي ابوالسعود بن أبي العشار رضي الله عنه من لم يكن كتابه قلبه
لا يصلح لشي من هذا الباب واعلم ان العارفين يعلمون ان الحق في التغير والتحويل لا يلاونهارا التحديد والشؤون
التي يظن بها الحق تعالى كل يوم لقوله تعالى كل يوم هو في شأن فذلك هو المسلك أن يسلك من الكتب لأن
لكل زمان دولة ورجالا وكلام البشر بعضهم اغما هو بحسب قابليتهم في ذلك الآن فأى فائدة للتلميذ الآن
بذكر ما كان الجند أو أبو يزيد أو معروف أو غيرهم يقولونه لتلاميذهم لأن الأمراض تتجدد في القلوب في كل
زمان فكل زمان لأهله أمراض غير أمراض أهل القرن الذي قبله بل قال شيخنا رضي الله عنه ان كل وقت له
مرض جديد بل كل نفس له حال غير الآخر كما يشاهد ذلك أهل الله تعالى وهي مرتبة الكل من الرجال أصحاب
الانفاس رضي الله عنهم أجمعين فكانوا رضي الله عنهم يعطوا كل جليس حقه ويعرفون من يفتح لهم على يديهم
وكانوا يراعون تلميذهم وهو في الأصلاب كما وقع لشيخنا رضي الله عنه مع شيخه وكما وقع لسيدي الشيخ محمد بن
هارون مع سيدي الشيخ ابراهيم الدسوقي وكما وقع لسيدي أبي السعد بن أبي العشار مع سيدي حاتم وكما وقع
لسيدي الشيخ محمد المغربي مع سيدي الشيخ عبد الرحيم القناوي رضي الله عنهم أجمعين فاعلم ذلك والله يتولى
هذا وهو يتولى الصالحين * ومن شأنه أن يحذر من الالفاظ التي ظاهرها الدعوى والتركية للنفس كقوله نحن
ما بقينا ناس الامن حين اجتمع عنا الشيخ الفلاني وكقوله الكشف اغما يقع للناقصين والكاملون لا كشف لهم
موجها للحاضر بل أنه كامل حيث لم يقع له كشف على شيء أو كشف ولم يصادف الواقع كما يقع ذلك كثيرا
للقاصرين لأنهم يكشف لهم عن الأمر فيتمكلمون به فيقع بخلاف ذلك وهم صادقون فيما أخبروا به لأن المحو
والاثبات واقع لا يلاونهارا والحق لا تقيد علمه فيما يفعل فهم يظنون أن الأمر باق على ما شهدوه رضي الله عنهم
أجمعين فلهذا كان من الأدب السكوت على ما يكشف ولا يبرزونه الى الوجود حتى يبرزه الله تعالى فان وافق
كان والا كانوا قد لموا الأدب مع الله تعالى وبالجملة فأهل الكشف عزيزون في الوجود على أن العارفين أجمعوا
على أن من لم يكن مأكلا حلالا لا يعرف بفرق بين الخواطر وهذا عزيز فكيف بالكشف فافهم ذلك * ومن شأنه
أن يحب من يحسن اليه الله تعالى للاحسانه وهذا لا يدرك الا ذو قالان تميز ذلك عسر لا سيما والقلوب جبلت
على حب من أحسن اليها فافهم ذلك * ومن شأنه أن لا يظهر عند ذياره من يستحي منه من المشايخ وغيرهم ممن
يعتقده ناموسا واطرا قازا ثدا على حاله التي يكون عليها اذا خلا بنفسه لان المزور ان كان من الفقراء فاغما ينظر
الى الباطن لا الى الجوارح الظاهرة والمؤمن ينظر بنور الله وان كان من أبناء الدنيا فليحذر الزائر من مقت
الله له رأيه وقد قال الفضيل بن عياض رضي الله عنه ولو دخل على شخص فسويت لحيتي بيدي لدخوله لخفت
أن أكتب عند الله تعالى في جريدة المناقاة فافهم ذلك ومن هذا القليل ما اذا دخل عليه من يعتقد فيه الصلاح
وهو على حاله يخرج عند المعتقدي اعتقاده فيه كما اذا دخل عليه وهو يمزح أو يكثر من الضحك فينبغي أن لا يتغير
عن الحالة التي يكون عليها الاجل الداخل بل يستمر على الضحك أو المزح الذي كان عليه أو يفعله لولم يدخل
المعتقدي فيه فان ذلك خرق لنظام النفس الذميمة وهو اهون من حصول النفاق والرياء الحاصل بترك المزح
والضحك * ومن شأنه أن لا يكون عنده طلب لحالة يعظم بها في عيون الخلق ولا يعظم بها عند الله تعالى كلبس
الفرجيات الاصوف الرفيعة والعمامة والعذبة لأن ذلك من قلة المعرفة بالله تعالى ولذلك ستر الكل مقامهم عن
الخلق لحكمة الموطن الذي هم فيه وذلك من غناية الله تعالى بهم فلا يريدون الظهور في محل نوزع فيه سيدهم
في الالوهية وهذا من كمال تحقيقهم به لان سيدهم استتر في الموطن الذي هم فيه فلذلك جوامع العمامة على ما هي
عليه من ظاهرها الطاعات التي لم تجر العادة في العرف ان يسموا بها من أهل الطاعات وستر والكرامات وخرق
العوائد فلا يعرفهم الامن كان في مقامهم فهم ضنائن الله تعالى وعرائسه فلا يشهدون سواء ولا ينصرون هو الله

وأين هؤلاء ممن يطلب الشهرة فهو يترى ويختلى ويتلو أسماء يستخدم بها الجان في صرف وجوه الخلق البسة دون غيره وذلك لا يزيد من الله إلا بعدا ومقتا* ومن شأنه أن يخفض جناحه للمؤمنين أمثالاً لا مر الله تعالى لأعلة من العمل كنسبته إلى حسن الخلق وتهذيبه وأنه مخلق بأخلاق النبي صلى الله عليه وسلم وأنه مانت نفسه وأنه أهل لأن وزن المردين لأنه فرغ من علاج نفسه وأخلاقها وغير ذلك فاعلم ذلك فلا ينبغي له أن يتكلم بالكلام الخلو لتلامذته إلا صلحتهم فقط لا خوفاً أن ينفروا من حوله لا سيما أن كانوا يجرون إليه نفعاً من كسوته ونفقتهم وغير ذلك لأن الفقير الآن دائماً كله على الناس الأمن يأكل من عمل يده وهذا قليل فعالب ما بأيدي الفقير الآن صدقات الناس وأوساخهم وهذا يابهم نسأل الله العافية فالواجب على الفقير أن يكون دائراً مع الحق وأتباعه لا مع حظ نفسه فلا يرغب التلامذة في طريق الصالحين إلا محبة لله تعالى ورسوله وعلامة ذلك أن يرغب التلميذ إذا شاوره أن يأخذ عن أحد من أقرانه كما يرغبه إذا أراد أن يأخذ عنه فكثيراً ما يقع من القاصرين لما يشاورهم أحد في الأخذ عن أحد من أقرانهم أن يقولوا له أنت بخير لا تحتاج إلى شيخ لأنك تصلي الغرض وتتلو القرآن وتستغل بالعلم وأبش المقصود بخلاف ما إذا أراد أن يأخذ عنهم ويقولون له الطريق أمراضها كثير ولا بد للعبد من شيخ ويسينوا له أن فيه كل عيب فافهم ذلك إن ربك بالمرصاد* ومن شأنه أن لا يفرح بزيارة الناس له في وقت حربه وأوراده ومحافله التي فيها قوة للنفس بل يجب عليه أن يحب أن لا يقام له تعظيم في قلب أحد والجنول نعمة وكل أحد ياباه وقد قال شيخنا رضي الله عنه في رسالته وأسع إلى زيارة أخوانك قبل أن يأتوا إليك فافهم ذلك ومن شأنه أن يسترحالته وعورته الباطنة ما أمكن ويجذر من استلذاذه بهيئة الخشوع وحصول الرعدة وضم الأكاف وأطراق الرأس إلا أن يكون مغلولاً ولا يرد ذلك ما استطاع فإن حكم من ظهر من عنده شيء من ذلك مع القدرة على دفعه حكم من جلس في بيت الخلاء مكشوف العورة مع قدرته على رد الباب فكل من يراه يلعبه وقد رأى عمر بن الخطاب رضي الله عنه شخصاً قد ضم أكافه في الصلاة فضر به بالدرة وقال له ويحك الخشوع انما هو في القلب فاحذر ذلك واحذر إذا رأيت هذه الحالة في شخص أن تحمله على الرياء والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين* ومن شأنه أن ينظر في مصالح أخوانه ويأمرهم بالحرفة وعمل اليد ولا يهطلهم بالآخذ منه في الولائم وغيرها ولو طلبوا ذلك لأنهم قامرون عما يصلحهم وكل ساعة تمر على العبد وهو في حرفته التي بهود منها نفع عليه وعلى عياله أفضل من حضور ألف وليمة معه لا يتعين عليهم حضورها وكذلك لا ينبغي له أن يعاهدهم على حضور مجلسه لأن ذلك قلة أدب وهو دليل على جهله لأن أوقات الاجتماع والافتراق مقسومة فالأدب ترك المعاهدة وما سبق لا بد منه وقد قال العارفون رضي الله عنهم من لا ينفع لحظه لا ينفع قوله فالعارف من يسلك الناس وهم في حرفهم وقد رأيت في عالم الخيال طائفة من الفقراء عظمهم متجردون عن أعمالهم الصالحة وهي عنهم بعيدة كقطع الجبال وليس معهم إلا سيئاتهم فقلت لهم ما بال أعمالكم الصالحة عنكم كنم بناحية فقالوا أخذها أصحاب القيمات التي كنا كلنا في دار الدنيا لأن كل طاعة تقوى بنا عليها بلقمهم فتواب تلك القوة لهم انتهى فلذلك حث الشارع على العمل باليد ولم يزل العارفون رضي الله عنهم يبحثون على ذلك وعلى الورع عن الأكل من مال غيره* ما أمكن وقد كان جدي على الشعراوى رضي الله عنه من أهل الورع حتى كان لا يأكل من لبن الحمام وس لأنه لا ينضب في الغالب على الأكل من مال مالكه وكذلك كان لا يأكل طير الحمام الذي يلتقط البذر من الزرع وكان رضي الله عنه إذا طعن برفع الحجر وينفضه من الدقيق الذي يكون فيه ويفسله ثم يطحن وكان توقف آخر أمره في أكل غسل النحل لأن كل من أزهار الناس المملوكة وقد جاء رجل إلى الحسن البصري رضي الله عنه ليعلمه الورع فقال يا أخى الأباصلح لأن يؤخذ عني ورع لاني أكلت من أموال السلاطين ولكن امض إلى فلان في الكوفة في مزرعته وله بقرة يرعاها فيها قد جعل لها فيها ابثراً شرب منها وتبيناً كله فغضى إليه فوجده على الحالة التي وصفها له فقال له ما حاجتك فقال جئتك تعلمني الورع فقال من أرسلك قال حسن البصري فقال غفر الله تعالى لأخى الحسن كان عهداً بشي وغير الحال فقال وما سببه فقال اشتغلت بصلافي عن البقرة فخرجت عن مزرعتي إلى مزرعة جاري ورجعت وفي قوائمها طين فاختلط على طيني فلا أصليح لأن يؤخذ عني

وروع امض الى غيرى فهكذا كان الفقراء رضى الله عنهم فافهم ذلك وكل شئ فأتلك من طعام الناس وما لهم فاحمد
الله سبحانه وتعالى على فواته ولا تحزن على شئ فأتلك والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين * ومن شأنه أن
يكون ناصحاً لنفسه ولاخوانه من غير قصد ولا دعوى ورؤية نفس عليه - بشرط أن لا يموت ذلك عن علاج
أخلاقه ودسائسه فانهم يتولون يقبض على معلولة صدق تصف دواء للناس هذا من باب الزجر عن الغفلة عن عيوبه
والافالاً بالمرء وف واجب على الشخص اغفره وان كان هو مرتكب ذلك الشئ الذى ينهى عنه فبما مر نفسه
وينهاها ويأمر غير وينها فان اختل أحدهما لم يسقط الآخر فافهم ذلك * ومن شأنه اذا ابتلى بالتصدي لباب
التسليك قبل تأهيله له انه ينبئ له أن يرى ان غير تلك الحالة التى هو عليها أولى دائماً للتأقيل نفسه اليها فبذلك
وذلك لضعفه عن تميز حظ النفس من غيره فان فتح باب التأقيل لكامة التوحيد يرى ان تركه لذلك وتلقينه هو
كلمة التوحيد من غيره كان أولى وان كان ذلك مقدر الا نأزوم بالقدرة ولا نحتاج به وذلك لما يشاهد من قلة
جدوا وعدم بناءه على أصل صحيح لان شرط التأقيل عند القوم أن لا يكون الامر يد ماتت حظوظ نفسه
الدنيوية والاخرى وهذا شرط عندهم ولا يخفى ان التأقيل الآن فى عرف العوام الذين لم يعلموا رتبة الشيخ المسلك
علامة على أن صاحبه ولي الله تعالى ولا يخفى ما فى ذلك من التعرض للآفات التى لم يسلم منها الا القليل فينبئ
لمن يلحق الناس ان يراه ابنه لاه من الله تعالى ويلقن على سبيل القشبة بالمتشبهين بالمتشبهين بالمتشبهين
بالمتشبهين بالمتشبهين ست مرات ويسأل الله الاقالة من ذلك ويأخذ خواطر اخوانه أن يدعوا الله تعالى
بالخلاص من ذلك فذلك دليل على صدق كراهيته لهذا الباب وأن اختلى واعتزل يرى ان ترك ذلك والخلطة
أولى وان كان يحصل له بها نفع لان لها أصلاً عند بعض القوم لانهم يجدون فى القرار من الخلق راحة لنفوسهم
وحر جاوض بقا فى مشاهدتهم ولو نظروا وجه الحق فيهم مافروا منهم وكانوا يخلون بنفوسهم لان من شهد ان الله
تعالى مع كل شئ كيف يفر منه والرجل انما هو من يكون مع الخلق بحسبه ومع الحق به اطنه واحذر من
الاحتجاج على مشروعية الخلوة باخلاقه صلى الله عليه وسلم بقراءاته فانه قلة أدب لان تلك الأمور لا يدوقها غير
كل الورثة الخارجين عن الهوى الثائبين على القدم فافهم واعلم أن طريق السلوك بالخلوة والراضة طريق
جماعة من المشايخ وليست بطريق أصحبا يرضى الله عنهم اذ هم راضون عن الله تعالى فى كل حالة أجزاها عليهم
وليس لهم نظرو ولا تطلع الى مقام ولا حال فى الدنيا والآخرة ليربصوا لخصوله فافهم واعلم ان كان قصد بالخلوة أن
لا يرى الاغيار فالأغيار مع من لازم الخلوة لانه يرى نفسه والمحيطان والسقف والفرش والابريق وما ياكل
وما يشرب فالذى فر منه ملازمه لم يفارقه فليس هو فى خلوة ولأن من كان شيخاً كاملاً لا يخاف من تفرقه عن
الحق برؤية الخلق حتى يختلى للتقوى على مخالطة الخلق فدعوا بخلافها على أن غالب هؤلاء المدعين بنفوسهم
لا بالله تعالى لان الخلوة بالله تعالى لا تكون فى كل زمان الا لواحد وهو القطب القوث لانه الذى ينفرد به الحق
ويخلو به دون خلقه فاذا فارق مكانه المنور انفراد بشخص آخر لا ينفرد بشخصين فى زمان واحد وهذه الخلوة
من علم الأسرار التى لا تداع وورد بها الكتاب والسنة ولا يشربها الا أهل الله تعالى وخاصة قاله شيخنا رضى الله
عنه وأرضاه واعلم انه ليس فى هذا الذى قررناه انكاره لى من يختلى لمشر وعينها عند بعض القوم واغما المراد
انه ينبئ أن لا يركن الى شئ من أحواله لان فى ذلك هلاكه وقد يحجب أحدهم من بلاد بعيدة أو موضع بعيد الحاجة
ضرورية فلا يتم كن من الوصول اليه وهذا من أقبح ما يترتب على الخلوة لان فيها قيام ناموس على الزائر اذا جاء
ووجد الشيخ محتلى يكاد أن يخرج للشيخ وكفى بهذا مصيبة عند أهل الله تعالى بخلاف ما اذا جاءه فوجد
عزح ويحتل ولا ينبئ لمن ليست الخلوة طريقته أن يشكر على من يختلى لان كل أحد ملازم ما وجد قلبه عنده
فافهم وان ركب وجماعة تمشون حوله بحيث يتميز يرى أن تلك الحالة أولى لما لا يخفى ولانه صلى الله عليه
وسلم منع أباه ريرة رضى الله عنه أنه عشى خلفه هكذا ينبئ له أن يحمل خال نفسه دائماً وأما الانكار عليه من
غيره وجملة على أنه يجب الرياسة والشهرة فهو حرام عليه والواجب على كل مسلم أن يحمل حال أخيه المسلم على
محامل كثيرة ولا يهتز عن ذلك الا قليل التوفيق كما قاله النووي فى شرح المذهب فافهم ذلك وان أقبل الناس

عليه بالتعظيم والثناء وتقدير الأيدي والأرجل يرى أن ذلك لا بد من الله تعالى بقلبه لا بأسه وهكذا في جميع
أحواله التي تظاهرها الصلاح فيشهد أعماله دائماً بغير الرياء والتفاني والمخالفة للسنة وإن فعل صورة فعله صلى الله
عليه وسلم لأن الخلق قاصرون عن حقيقة الاقتداء به صلى الله عليه وسلم إذ لا بد في عبادتهم صلاة كانت أو غيرها
من الخلل والنقص وهذا من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين وكان الفضيل بن عياض رضي الله عنه
يقول من أراد أن ينظر إلى مرآى فلم ينظر إلى وقال معروف الكرخي رضي الله عنه أشتى أن أموت في بلد غير
بغداد فقبل ولم ذلك فقال خوفاً أن لا يقبلني قبري فأفتضح ويسى الناس ظنهم بأمثالي رضي الله تعالى عنهم
وكذلك طلب جماعة من الفقهاء كرامة من سيدي الشيخ عبد العزيز الدريبي رضي الله عنه وهم مسافرون وقد
أقبلوا على بلد فقالوا يا سيدنا أرنا ذلك قبل طلوع المذقال على الرأس فطلعوا إلى البلد ولم يروا شيئاً فأسألوه ثانياً
فقالوا أي كرامة أعظم من أن الله تعالى أمسك الأرض لنا حتى غشى عليها ولم يخفها بنا فانظر يا أخى أحوال
العارفين والله يتولى هذا كله وهو يتولى الصالحين ومن شأنه أن يقتدى بالنبى صلى الله عليه وسلم في أصل الأفعال
الشاقة على النفس من قيام الليل واحتمال الأذى بغير حق ونحو ذلك ولا يقتصر على الأشياء الخفيفة على النفس
كالعذبة ولبس الصوف والسواك ونحو ذلك فمثال من يقتصر على ما ذكرنا من الأمور الحقيقية الظاهرة وهو
يرتكب في الباطن ما يستحق مثاله من تضييع يوم الجمعة بغائط كلب في جميع بدنه وثيابه فلما خرج إلى الجمعة رشح
عليه بعض ما ورد في تحريفه فقال له بعض الناصحين أترك هذا التطيب ونظف بدنك وثوبك فانه أهم فقال له لا أترك
التطيب ولا أفعل إلا السنة وأهل نظافة بدنه وثوبه من النجاسة فأى فائدة للتطيب المذكور مع قذارة ما تحته
وقبح رائحته فهكذا ينظر العارفين وكل من فتح الله تعالى بصيرته وانكشف له ما فيه من الخبائث اشتغل عن تزين
الظاهر بما هو يستغرق العمر في علاجه أو كان الفضيل بن عياض رضي الله عنه يبكي ويقول من أراد أن ينظر
إلى مرآى فليتنظر إلى مرضى الله عنه فإن هذا من يشهد نفسه بالصلاح بالزى والمنطق وغير ذلك من مواسم
الصالحين إذا علمت ذلك فابدأ بالأمور الملهكة فنظف باطنك منها ثم بعد ذلك افعل الأخف من ذلك بحبة الدنار
والدرهم وسائر أمتعة الدنيا أو قد كان صلى الله عليه وسلم لا يبيت على معلوم وكان صلى الله عليه وسلم يخرج إلى
السوق فيأني بالملح واللحم في حجره وفي يده ولا يمكن أحداً من حمله ويقول صاحب المتاع أحق بحمله وغير ذلك من
اخلاقه صلى الله عليه وسلم وأخلاق أصحابه رضي الله عنهم أجمعين ولينذر من خوف سقوط حرمة إذا خرج إلى
السوق وخالف السوقه فان هذا رعونة نفس ورؤية نفسه أنه خير منهم وذلك خطأ منه فان السوقه على خير كبير
وهم أكثر نفعاً للخلق منه ومن تأمل الطباخين والزبائن وغيرهم من الخبازين وجد نفسه لا يحبىء خادماً لهم
لأنهم طول نهارهم في منافع الخلق وهو أكثر أوقانه فارغ ليس بيده حرفة يتعدى نفعها إلى أحد ولا يكن كل شيء بقي
بالقلوب إذا علمت ذلك فينبغي له خرق ناموسه ونظامه ولا بتقيد بحالة واحدة كالاعتناء بالعمامة الرفيعة والصوف
الرفيع ونحوهما بل يكون على اليسير في جميع أمور الدنيا ليس ما وجدوا كل ما وجدوا ويخبروا بالخبر ويكس
البيت ويطبخ الطعام ويخدم الأراذل والأتام وعلا الماء لهم ويتكلم مع العوام كأنه منهم ولا يتميز عنهم بشيء
فإن ضد هذه الأمور تجعل له نظاماً ورياسة ولذلك يطلب أن يساعد صاحب الحاجة فلا يمكنه من ذلك ويقول
كيف أستخدم الشيخ ولم يعلموا أن الشيخ أحق بالخدمة من غيره لأن نفسه تهذب فهو أسرع للخدمة من غيره
من غيره لكن لما رآوا رياسته ونظامه لا سهل عليه خرقه ما تركوا استخدامهم لما قام في قلوبهم أنه يكره ذلك في
الباطن وقد كان الشيخ جلال الدين المحلى عمدة المحققين عصره رضي الله عنه يستخدمونه الجاهل وأهل حارته في
خبز الخبز وشراء الزيت الحار ونحوهما من السوق على الدوام لما قام عندهم من عدم نفسه ولينذر من قسرة
نفسه وقوله إنما يفعل ذلك لمصلحة الخلق والفقراء لأنه ينبغي للشيخ أن لا يكثر تلامذته بالمجاسة لانهما تذهب حرمة
من قلوبهم فلا ينفذون به فيجعل نفسه أولاً لأنه شيخ وثانياً لانه يهتدى به في الخلق وهذا كله إذا وقع من أحد فهو
دليل على ضعفه أو سذاجته فقد كان صلى الله عليه وسلم يأكل الطعام وعشى في الأسواق وأنزل عليه ما على
الرسول إلا البلاغ وقوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تسكن من الجاهل وغير ذلك من الآيات وتقدیراته

صلى الله عليه وسلم كان يفعل بعض الاوقات أضداد هذه الأمور السابقة فهو معصوم من دسائس النفوس وقد
أصلح صلى الله عليه وسلم طبقات عمالته في حب الماء ولبس الثياب الحسنة لما قدم عليه بعض الوفود وجلس
على مصطبة من طين لما سأله الصحابة رضى الله عنهم ان يميز عنهم بشئ ليعرف من بينهم فيسأل عن أحكام الدين
فكان تميزه صلى الله عليه وسلم محض مصلحة للمسلمين فمن تبعه في هذا الفعل فليراع الصدق
في ذلك واعلم أن الفقير الضعيف لا يجوز له أن يتشبه بالأكابر الاقوياء فيملك نفسه لعدم معرفته
بداخل النفس والشيطان والهوى كمن يلبس الثياب النفيسة تشبها بسيدي علي بن وفاء وسيدي الشيخ
مدين رضى الله عنهم ما وغيرهما من كل العارفين وأين الحال من الحال والمقام من المقام وكراماتهم أصداق
دليل على أنهم ماتت أهوتهم وحظوظهم لأنه محال أن يعطى الولي كرامة من كشف أو غيره وبقي له حظ
للنفس في الدنيا والآخرة وليسيدي الشيخ مدين رضى الله عنه أن منارة زاوية ماله مع الفراغ منها فأراد الحكام
انه يشوش على الذي بناها فخرج الشيخ رضى الله عنه وجعل ظهره في المنارة حتى قعدت على أصلها بالاميل
وقد وقع أن بعض تلامذته وقع منه في البحر صرة فيها دراهم أيام النيل فجاء الى الشيخ وأعلمه بها فوضع الشيخ يده
تحت السجادة التي تحته وأخرج الصرة تخرماء وقد وقع أن شخصا تعرض لبنت تلميذه في بركة من بلاد الحزم
والشيخ كان داخل الخلاع صر فجهرت البنت عن رد الشخص عن نفسها فضر به الشيخ بفردة القبقاب فجاءت
في عنقه فارتمى وأخذت البنت فردة القبقاب وجاءت بها على والدها فعرف أنها من قبقاب الشيخ فلما جاء
الى مصر جاء بها معه وغير ذلك مما هو مشهور وأما الشاذلية فمن الأقطاب وحالهم مشهور رضى الله عنهم
فمثل هؤلاء يلبسوا كيف شاؤوا ولا يضرهم أما الضعيف الذي أضاعه فتيلة ضعيفة فادنى هو وطفها فافهم واعلم
انه لا ينبغي الاعتراض على من يقول أنا أقوى ومثل هذا لا يضرني فتكمل أمره الى الله تعالى فإنه ليس مباحا وكون
ذلك يدخله أمور محرمة باطنة وليس ذلك البناء والتسليم أسلم اغما يكون الانكار على فاعل المحرمات الظاهرة
ومن علامات صدقه في دعوى القوة وان لبس الثياب النفيسة ونحوها لا يضره أن لا يجد في نفسه استحاشا من
الخلق اذا خرج بهيئة مزرية بحضرة من لا يعتقده وهي وجد في نفسه استحاشا فهو دليل على بقاء الهوى في
النفس وان ذلك اللبس هو أهلا له أخرى اما خروجه بالهيئة المزرية بحضرة من يعتقده فلا استحاش فيه لأنه
يعلم منه زيادة الاعتقاد لحلمهم له على انه في حال واعلم انه لا بأس بلبس الثياب الحسنة لمن ليس له حالة يعظم بها
عند الناس سواء كانت دينوية أو أخرى وبه خوفا ان يزدريه أحد فيقع في الأثم وهو كثير الوقوع في طائفة الفقراء
الآن فان غالبهم ليس في باطنهم نور يفرق به فيعظم صاحب الثياب الحسنة ولا داعيا بغيره وان كان من الاولياء
فاذا كان الفقراء كذلك فابناء الدنيا من باب أولى اما من له حالة يعظم بها عند الناس كصلاح وزهد فلا يزداد
الناس فيه بلبس الثياب المزرية الا اعتقاد افانهم ذلك والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين ومن شأنه
ان لا يتكدر من بلغه عنه انه يخرج عن رتبة الصالحين ويقول فلان لم يذق شيئا من طريق الصالحين لانه ان كان
صالحا عند الله تعالى لا يخرج بكلام هذا المنكر من صلاحه عنده وان كان غير صالح وقد صدق فلا ينبغي التغيظ
عليه بوجه ولا ينبغي له أن يرسل للنكر الكلام الخلو ليحسن اعتقاده فيه فان هذا الباب يطول وان رضى واحد
سخط عليه عشرة لان الفقير لا يلتفت الى سوى الحق تعالى وان تعصب لنفسه تعب ومثال من يفرح بحد
الناس له بالصلاح وهو حال عنه مثال من بلغه عن تلميذه انه يقول ان شيخى يخرج منه عند قضاء الحاجة رائحة
كرائحة المسك فيفرح بذلك ويقول الحمد لله رب العالمين وهو نفسه يعرف قذارة ما يخرج منه وتنته حتى يسد
هو أنفه وأي غرور وفوق هذا فكيف يكون مسك كاهولا بقدر على احتمال الأذى من آحاد الخلق فانهم ذلك
ومن شأنه أن يراعى الأدب ويرى أنه أضعف خلق الله تعالى فلم يحد من قوله للتلميذ اذا وسوس لك الشيطان
وأنت في الذكر في خلوتك فاصرخ باسمي فانه يهرب فان هذا دليل على أنه يرى نفسه من الاولياء العارفين
ويظن أنه منهم والظن أكذب الحديث واذا كان الشيطان يلقيه ويصره هو كيف يهرب اذا صرخ تلميذه باسمه
ويقولون في المثل اذا كان الجمل يضرب مقارع فكيف بالأممض وكان الاولى بالأدب أن يقول له اذا جاءك

الشيطان اذ كر اسم الله تعالى أو اسم النبي صلى الله عليه وسلم أو اسم عمر بن الخطاب رضي الله عنه لان الشيطان
 كان يفر من ظله وإذا كان الشيطان يفر اذا ذكر اسم الله تعالى كيف يفر اذا ذكر أحد من الاغيار فافهم
 وروى الامام أحمد بن حنبل أنه صلى الله عليه وسلم لدلة كادته الجن جاءه شيطان ويده شعلة من نار يريد
 يحرق بها وجه النبي صلى الله عليه وسلم فجاءه جبريل فعلمه كلمات فقال لها فطفت النار اه فانظر ما أعطاه
 الله من التسليط على بني آدم وروى البخاري رضي الله عنه في باب صفة ابليس وجنوده عن أبي هريرة رضي
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة فقال ان الشيطان عرض لي فشد على يقطع الصلاة فاعكفني
 الله منه اه فليتأمل الشيخ ذلك والسلام وان ادعى انه انما قال للتلميذ اصرخ باسمي انه جاهل بتمام غيره فنقول
 كان الأدب ان تعلمه الادب في حق من هو أعلى منك رتبة لانه أقرب الى مقصودك من اصلاح التلميذ ولو
 شهدت أن الحق تعالى هو الفاعل في ذلك بواسطة الاعتقاد في الوساطة لتساوى عندك واسطتك واسطة
 غيرك وقد حجب لي أن اذكر لك مناظرة الامام حجة الله على المحققين من كل الأولياء سهل بن عبد الله التستري
 مع ابليس لتعلم قوة تسلطه على الخلق ولولا ذلك ما خوفنا الله منه قال سهل رضي الله عنه لقيت ابليس فعرفته
 وعرف مني اني عرفته فوقعت بيننا مناظرة فقال لي وقلت له وعلا بيننا الكلام وطال النزاع بحيث ان وقف
 ووقفت وحر وحررت فكان من آخر ما قال لي يا سهل ان الله تعالى يقول ورجعتي وسعت كل شيء فعم ولا يخفي
 عليك اني شيء بلا شك لان لفظة كل تتقضي العموم والاحاطة وشي أنكر النكرات فقد وسعتني رحمة قال
 سهل رضي الله عنه فوالله لقد أخسني وحيرني بظفره مثل هذه الآية فانه فهم منها ما لم أعلم وعلم منها ما لم أعلم
 فبقيت حائرًا متفكرًا وأخذت أتلو الآية في نفسي فلما جئت فساء كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم
 بآياتنا يؤمنون سررت وتخيلت اني قد ظفرت بحجة وظهرت عليه بما يقصمه وقلت يا ملعون ان الله تعالى
 قد هانت عوت مخصوصة يخرجها من ذلك العموم فقال الله تعالى فساء كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة الآية
 فتسم ابليس وقال يا سهل ما كنت أظن أن يبلغ بك الجهل هذا المبلغ ولا ظننت انك هنا ألتست تعلم يا سهل
 ان التقيد صفتك لأصفته قال سهل رضي الله عنه فوالله لقد أخسني ورجعت الى نفسي وغصصت بريقي وأقام
 الماء في خلقي ووالله ما وجدت جوابا ولا سددت في وجهه بابا وعلمت أنه طمع في مطامع عنده وانصرف
 وانصرف قال سهل رضي الله عنه فهممت أن آخذ عن ابليس طريق المعرفة وان لم ينتفع هو بها القول بعضهم
 رضي الله عنهم انظر ما قال ولا تنظر الى من قال فتأمل هذه المناظرة تغز بما فيها والله يتولى هداك وهو يتولى
 الصالحين ومن شأنه ما دام تلميذا أن يتأدب مع شيخه ويعتقد فيه ما أمكن فان ذلك نافع ان شاء الله تعالى ويحذر
 أن يعتقد في شيخه انه أكمل المشايخ الموجودين الآن فان في ذلك قلة أدب مع القطب وأرباب النوبة وغيرهم
 من كمال الأولياء مع ما قد يكون في ذلك من الكذب انه حدث بالظن وهو كذب الحديث فلا يكون التفضيل
 الا لمن علم ذلك باعلام الهى لا غير فافهم وقد قال الكامل المحقق الفاضل المدقق الشيخ محيي الدين رضي الله عنه
 ان على قدم كل نبي وليا وارثا له فإزاد فلا بد أن يكون في كل عصر مائة ألف واربعة وعشرون ألف ولى
 على عدد الانبياء ويزيدون ولا ينقصون فان زادوا قسم الله علم ذلك النبي على من ورثه فاذا كان الأمر على هذا
 فكيف يفاضل ولم يحط بالجميع ولم يعرفهم فافهم وتأمل قول الامام أبي حنيفة رضي الله عنه لما سئل ايما أفضل
 الاسود أم علقمة فقال رضي الله عنه والله ما نحن بأهل أن نذكرهم فكيف نفاضل بينهم فانظر أدبه رضي الله
 عنه في الامساك عن الخوض بلا علم وانظر احتقاره نفسه واسلك طريقه والله يتولى هداك وهو يتولى
 الصالحين ومن شأنه ان يلزم الأدب مع القطب وغيره ولا يقول نحن خارجون عن دائرة القطب رضي الله عنه
 فان ذلك سوء أدب ومن أين له ذلك وهو لم يعرف القطب ولم يجتمع به فان أعطاه الله تعالى الكشف عن ذلك
 جازله والادب خلافه فلا يحل التكلم في ذلك بالتقليد كن سمع مشايخه يقولون ذلك فقلدهم في هذا القول
 وبالجمله فن لم يعرف الأولياء وأرباب النوبة والقطب فهو معذور لانه لا يعرف الأدب معهم الا من عرفهم
 فكيف يدعى أنه من الأولياء وهو لم يعرف أحد منهم فان أهل حرفة لا بد أن تعرف بعض أهل تلك الحرفة

وكيف يدعى أنه من أهل الحضرة وهو لم يعرف أحدا من أهلها فافهم ذلك * ومن شأنه أن لا يسأل ولا يرد ولا يدخر
هذه طريقة الشاذلية وهي طريقنا الآن فيما نعلم حله ونرجو أن تدوم علينا نعمة الترقى إن شاء الله تعالى
* ومن شأنه أن كل من تشج عليه يتلمذ له وإن مد له يده ليقبلها فليقبل رجله ويكون دائما آخرا شعرة في الذنب
لأن الضربة أول ما تقع في الرأس ويكون ضاعن عيوب الناس فإن نظره في عيوب الناس يحدث له عيوب بالم
تسكن فيه قبل ذلك * ومن شأنه أن يفرح إذا ظهر شيء آخر غير مبلده وانقلبت جماعته اليه ونكثوا عهده
لأنه قد كفاه المؤمن وصار متفرغا لعبادة الله تعالى لا يصرفه عن شئ حتى تكدر بذلك فهو محبوب للرياسة والشهرة
عند الناس ومن علامات حب الشهرة أيضا إذا أتى على أحد من أقرانه بحضرة يتقبض ويصير على وجهه
كأية لاسيما أن رفع منزلته عليه في الثناء بحضرة من يعتقده فمعلم أن من يتخذ المشيخة حرفة يقع في أمور
مذمومة لا تخصي لأن أكله وشربه ونفقته منها فلذلك يلزمه الخضوع لمن يحسن اليه من الأغنياء وأرباب
الدولة ويجب اظهار الناموس حين يحضرون عنده ويستحلي مجيئهم اليه لاسيما في محافله ومحل نظامه
ويخاف من تفرقهم عنه خوفا أن يقطعوا عنه المدد من التمتع والجبن والعسل ونحو ذلك مما يجتمع عليه الفقراء
لأن اجتماع الفقراء في الزاوية عند الفقير الذي لا حرفة له ولا لهم ويقول ملج الزاوية نحن في نعمة غارقون فيها
من فضل الله تعالى لا نعرف تحيى من أين ونسى أن سببها كونه من أهل الدين عند المعتقدين فانهم اغما يبروه
لأجل دينه وحسن سمته فأكل الدنيا بالدين من حيث لا يشعرو وهو يظن أنه سالم من ذلك وقد قال الفضيل بن
عياض رضى الله عنه لأن أكل الدنيا بالطبل والزم أربابها أحب إلى من أن أكلها بدينى هذا من له دين وحالة حسنة
صالحة موافقة لحال المعتقدين فإن كانوا يعطوه لأجل الصلاح وهو عار عنه فأكله ذلك حرام شديد التحريم فافهم
ذلك * ومن شأنه أن يرفع همته عما يبايدى أصحابه من الدنيا ويحضى حاجته عنهم ما أمكنه ايثار التحمل المشقة عنهم
وقد كان صلى الله عليه وسلم يعصب الحجر على بطنه من الجوع وما كانوا يعرفون جوعه إلا بصفر أرواحه صلى الله
عليه وسلم ويحذر من التعريض بحاجته إلى بعض الأمور بحضرة الأغنياء المعتقدين فيه كسؤاله عن ثمن الجبن
أو الخطب أو العمامة أو القوطة أو المدايس أو منديل النساء أو كوفية أصغر عنده أو غير ذلك منه لافهامهم أن
الفقراء محتاجون إلى ذلك وهم يعلمون أن ليس معه شئ يشتري به ذلك فيبادرون لشراؤه فكانه سأل تهرىحا
واعلم أن التعريض لهم لمصلحة الفقراء الذين عنده أخف أمرا من نفسه وعياله وقد تناظر كلب السوق مع كلب
الصيد فقال كلب السوق لكلب الصيد مالك لا تنقع مثلى بكسر المزابل وتستريح من محالطة الملوك والأمراء
وانى أراهم يغروك ويكرموك ويهينونى ويطردونى فقال كلب الصيد أنا وان خالطتهم فاني معزوز مكرم
لاني اغما أصطاد لغيري وأنت لما كنت تصطاد لفساك أهنت وحقرت وطردت على المزابل فان كان ولايد
من قبولك الرفق من الأخوان المتقدمين فاحذر أن تؤهم أنك قادر على الأكل من الغيب وأنك قادر على قلب
الاعيان ولكن تركت ذلك أدبا سواء كنت محقا أو مبطلا فان ضرر ذلك شديد ومما يثبت هذه التوهم حكايته
عن الأولياء الذين قبلت لهم الاعيان وقولك ان ذلك نقص والكاملون لا يقع منهم شئ من ذلك وان كانوا قادرين
عليه فافهم والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين * ومن شأنه أن يجالس الفقراء أصحاب القمل ويغلى ثيابهم
لاسيما ان كانوا عجمانا ولا يزدري الجلوس معهم لأن الله تعالى عاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق
الاعمى فقال عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكى أو يذكر فتنبه الذكري الآية فافهم ذلك * ومن
شأنه أن لا يكون محبالا يتفربا لصيت لان فيه آفات لا تخصي وأقل ما فيه انه يصير يكره كل من ارتفع شأنه
عليه من أقرانه وان أطاع الله وزهد في الدنيا وتورع واتقى لأنه يظن ذكرا إذا أراد علمه من ذلك فيجب نقصه
من الخير حتى لا يتميز عليه هذا من لازمه لا ينفعل عنه فيصير هو وابليس اخوانا على أنى اجتمعت بابليس في
عالم الخيال وذاكرته فقال ابليس أنا أغار على نقص الطاعات لأن الرحمة سبقت الغضب ولأن من كمال الله تعالى
وجود الطاعات وللعاصي في ملكه الاسم المنتقم ونحوه يطلب الانتقام من أهل حضرة وليس ذلك الامن
العصاة كذلك الاسم الرحيم مثلا يطلب الرحمة من أهل حضرة وليس ذلك اللطيعين فلم ينقص الوجود ولا

مخلوط رفعة عين من طاعة ومعصية فكل اسم يطلب وقوع أثره من أهل حضرته وخطاب الحق سبحانه وتعالى
 بالأوامر والنواهي بعم المؤمنين والكافرين والطائعين والعاصين والارواح والروحانيين فاذا علم الاسم الرحيم مثلاً انه
 قد انتهت مدة الانتقام من استحقاقه أخذه ليجري عليه حكمه من الرحمة والالطف فالخلق كلهم مخاطبون بالامر
 فمن أجاب سمي مطيعاً ومن أبى سمي عاصياً شقيفاً بآية العبد عن اجابة الأمر ليس من حيث نفسه وحقيقته لانه
 معهود أن مات تحت الأثم الذي قهره والافك كيف يمكن العبد الضعيف أن يخلف عن اجابة الأمر الإلهي
 فالتنازع بين الاسماء واقع لانهم لا كفاء بين العبد والاسم الداعي الى حضرته ومؤاخذه العبد بالآية بادعائها
 لنفسه وعدم اضافتها الى الاسم الإلهي الذي هو تحت قهره فالعبد لم يزل بين الاسماء أسيراً يتركه اسم فيستقبله
 آخر هكذا شأنه اه كلام إبليس فانظر هذا اللعين ما أشد معرفته بحضرات الاسماء وما يقابلها فافهم ذلك
 وماذا يضرب العبدان لو كان الناس كلهم مسلمين عارفين لان في ذلك شرفاً لنبينا صلى الله عليه وسلم اذ من
 خصائص أمته أن يكون فيهم الاقطاب والابدال والاولاد وغيرهم فلزم هذا المسكين الكرامة لأهل التقوى
 لله تعالى ولو صدق في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحب كثرة المشايخ والمسلمين لان ذلك مما يسترته صلى
 الله عليه وسلم فافهم ذلك ومن شأنه أن يحفظ لسانه في حق أقرانه وهذه الخصلة معصية لا يخلص منها الا القليل
 من الفقراء فانه ان لم يصرح بتقصيصه عرض به وكلاه على حد سواء لانه يخاف أن يصرح بغيبته فيزدرى به
 من يسمعه من تلامذته وغيرهم واعلم انه لا بأس بتبيين بعض عيوب أهل الدعاوى ليعرف من يريد أن يتبع
 طريقهم كغالب تلامذة هذا الزمان لغلبة الهلاك فيمن ينسب الى الطريق مع أن أهل الطريق كلهم يلعنونه
 لتصنعهم وتزويقه لمعامته وعذبه واعتدال رشقه في العمامة والنظر اليها قبل أن يلبسها ويخرج الى الناس
 وغير ذلك من الأمور التي لا تخفى على أحاد المؤمنين فكيف يطلب أن يجوز على الله تعالى ما بان ذكر أحداً
 من الفقراء بسوء محضرة من لا يريد اللحوق بهم ولا هو طالب أن يكون شخصاً من العوام المعتقدين فهو حرام
 شديد التحريم واحذر أن تفتح باب الذم للتلامذة تفكه في عرض أحد من أقرانك في حجة النصيح والتحذير اذا
 علم العبد ذلك فلم يحذر من قوله في حق أحد من أقرانه فلان لم يقع له شيء من التحليلات والمقامات التي هي علامات
 السير في الطريق عند القوم ولورأى انه ذاق شيئاً ما وسعنا من الله تعالى ان نقصه اه كن الحق أحق أن يتبع
 فيكثر الغيبة في أخيه بهذا الكلام وهذه الدسائس قل أن تجد اثنين من الفقراء بينهم مصادفة ومودة وربما
 يدعي أحدهم الى وليمة عرس فيبلغه ان أخاه هناك فيمتنع ويكره أن يجتمع معه ولهذا الأثر في خلق في بلادهم
 ولولا الهائم لم يطرأ الحديث عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله انك وفينا الصالحون قال نعم يا عائشة
 اذا كثرت الخبث عم العقاب الصالح والطالح فليحذر أرباب الدعاوى من الخروج مع الناس في الاستسقاء ونحوه
 وربما توقف الاجابة لكونهم حضرة والمافي بواطنهم من الدعوى وهي منازعة الله تعالى لاسيما ظنهم ان الخلق
 انما سقوا بسببهم وانهم أقرب الى الله تعالى من جميع من حضر ولذلك يتقدمون للدعاء أمام الناس فلا يدعي
 لطلب الخوايج الا المنكرة قلوبهم اما هؤلاء فقلب الواحد منهم أغلظ من الحجارة لاسيما ان أرسل اليه السلطان
 بخصوصه ليستسقى فافهم واعلم أن الكشف المحسوس اذا كان لا يجوز الوقوف معه فكيف برؤية المنامات
 التي يرى التمييز بها على أقرانه وليحذر من استهلاء قول الناس فلان انتفع على يد فلان وانتقل وله كذا وكذا سنة
 عند الشيخ الفلاني لم يتحول عن حالته ولم ير شيئاً من التحليلات فان ذلك سم قاتل فكيف بالشيخ لو ذكر ذلك عن
 تلميذه وصرح به فسأل الله تعالى العافية لمؤلفه ومن شأنه أن يتنبه لما يحصل بسبب الأذن له في التلقين في شيخه
 أو غيره من ترك النصيح من اخوانه وتلامذته لانه حين يصرح لهم بان الأذن جاء له بذلك وان له أن يربي المريدين
 والسالكين لا يتجرأ أحد منهم ان ينحبه لاسيما ان كان له ناموس قائم في قلوب المعتقدين بالاطراق والعذبة
 ووضع رأسه في طوقه وغير ذلك من الخصال سواء كان محققاً أو مبتطالاً فيها اذا علمت ذلك فينبغي للشيخ أن يحثهم
 على النصيح له ويشدد عليهم في ذلك وقد أراد السيد عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يعجز أصحابه فقال
 ما تفعلون بي اذا بالاعوججت عن طريق الحق فقالوا نضرب هامتك بالسيف ففرح بهم وقال هكذا كونوا

فليحذر الشيخ القاصر من قوله لتلا مذهبته ان لم يكن التلمذ يحمل جميع أفعال شيخه التي ظاهرها الفساد على موافقة الشرع ويؤولها على أحسن الوجوه لا يجيئ منه شيء وهذا أغما يباح لكل الأولياء من ورثة الأنبياء عليهم السلام وأما القاصر عن درجتهم فكيف يسد على نفسه باب النصح من اخوانه وهو محتاج الى التطهير من الدسائس والأوصاف المعيبة وان وقع ذلك الكلام عن الكل من المتقدمين رضى الله تعالى عنهم فذلك مصلحة للتلامذة لعلمهم بأنهم على بينة من ربهم ويتلوهم شاهد منهم في كل حال سلكوه وها من المشي على قدم مورثهم فيوافق أمرهم التلامذة بحملهم على الشرع حالهم التي هم عليها وأما من ليس له هذا القدم كيف يأمر التلامذة بأن يحملوا جميع أفعاله على الشرع ويمنع نفسه الخبير والنصيحة وأين هذا الحال من حال الأولياء العارفين المهتمين في جميع أحوالهم بالنفاق وأفعالهم بالارياض رضى الله عنهم أجمعين وكان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول رحم الله من هداى الى عدي وكان رضى الله عنه عضى الى بيت حذيفة بن اليمان ويقول له يا حذيفة أنت كنت صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت تعرف المنافقين وتعهدهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر ما في من النفاق فعرفني به فيقول والله يا أمير المؤمنين لا أعلم فيك نفاقا فيقول انظر وحقق النظر فيكي حذيفة ويكي عمر رضى الله عنهما فلا يزالان يسيان حتى يغشى عليهما ما أما حذيفة رضى الله عنه فمن سماع الكلام من السيد عمر وأما عمر رضى الله عنه فخوفان يكون فيه نفاق لا يشعر به فانظر اتهامه رضى الله عنه لنفسه بالنفاق مع علمه أنه مقطوع له بالخبر والرضا من الله تعالى والشهادة بأنه من أهل الجنة بقوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين الآتية وهو من أهل البيعة بلا شك فاذا كان هذا حال السيد عمر رضى الله عنه فكيف يحال الناسأل الله تعالى العافية وقال القطب الرباني سيدى أحد الرافعى رضى الله عنه من لم يتم خواطره دائما لا يثبت في ديوان الرجال وبالله التوفيق * ومن شأنه أن لا يستنكر على من ناداه باسمه من غير لفظ سيادة أو مشيخة لانه كلام صحيح ليس فيه كذب بخلاف لفظ السيادة والمشيخة فقد لا يكون سيدا ولا شيخا عند الله تعالى فيقع القائل له ذلك في الكذب هذا الذي ينبغي للشيخ أن يظنه بنفسه دائما فيحمل من لم يعظمه على ذلك وأما التلمذ فهو ما مورب بالآداب معه فلا يناديه باسمه فقط من غير لفظ سيادة أو مشيخة ونحوه أو لا باللقاب المذمومة وان كانت حقا فافهم ذلك * ومن شأنه إذا لم يطرقة بكاء ولا خشية أن لا يذكر ما فيه انتصارا لنفسه كقوله البكاء والرقعة انما يكونان للنواقصين وأما الكاملون فلا يتأثرون بسماع كلام ولا تؤثر فيهم الأحوال ويستدل بقول أبي بكر الصديق رضى الله عنه حين رأى شخصا بكى عند سماع القرآن هكذا كما حتى قست قلوب بناو بقول الجنيد رضى الله عنه لما تحرك الجماعة للسمع ولم يتحرك فكلموه في ذلك فقال وترى الجبال تحسبها جامدة وهى غير مر السحاب وغير ذلك من الحكايات لانه أولا ليس على قدم من يحكى عنهم هذه الحكايات ويتقدر ذلك فهل كان معهم في جميع أحوالهم ومن تأمل وجد الغالب على العارفين دائما البكاء والخوف حتى كان السيد أبو بكر رضى الله عنه يقول لبتى كنت طائرا أوتبنة وقال السيد عمر رضى الله عنه يا ليت أمي لم تلدني وقالت السيدة عائشة رضى الله عنها يا ليتنى كنت نسيا منسيا قال الفضيل بن عياض رضى الله عنه لا أعبط نبيا مرسل ولا ملكا مقربا أليس هؤلاء يشاهدون أهوال الآخرة انما أعبط من لم يخلق وغير ذلك من أحوالهم المشهورة وقديبات شخص تحت غرفة للسيد عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه فنزل عليه ماء ولم يعرف سببه والسماء مصفحة ليس فيها سحب فصعد سطح الغرفة فوجد السيد عمر ساجدا ودموعه تجري حتى جرت في الميزاب ونزلت على الأرض فهل كان هذا ناديا وكنت أنت كاملا فافهم والادب خير كبير واحذر من أن تذكر الأولياء الذين مضوا بسوء لما تنظر في كلامهم من التلويح كسيدى عمر بن الفارض وسيدى محي الدين وغيرهم فانهم قدموا الى ما قدموا وتلك أمة قد دخلت على أن القائل إن سيدى ونحوه من أرباب التلويح لم يذوق طعم التلويح الذى ينقص مقامه به فكيف بالتلميذ فكيف بالتلميذ من يقول ذلك انما يقوله بالتقليد لما يجده في كتب فقهاء الصوفية كرسالة القشيري ونحوها من أن التلويح للنواقصين وهو لم يفهم مرادهم فان مرادهم به التلويح بلا تلمذ كين فيه والكمال عندهم من تمكن في التلويح ولولا أن المراد هذا لما كان الله سبحانه وتعالى كل

يوم هو في شان قال كامل من الرجال من يعلم ما به قلب فيه في كل نفس ومن لم يقف من نفسه ولا من غيره على
 اختلاف آثار الحق فيه في كل نفس فلا معرفة له بالله لانه جاهل به وبنفسه وبانه لم فافهم والزم الادب مع الاولياء
 رضي الله عنهم فان اعتراضك دليل على عدم ذوقك وليس يترتب عليه ثمرة لان الذين مضوا الى الآخرة ليسوا من
 أهل الاخذ عنهم حتى يحمل كلامك على أنك تبين مراتبهم لمن يريد السلوك وأي فائدة لقولك الآن لان كان
 ناقصا اذا علمت ذلك فترك الكساء نقص وقسوة قلب منك وقد قال الله تعالى ٢ رسوله من كان هذا حاله وما نقل عن
 السلف من صد ذلك انما كان في اوقات نادرة وان كان الضعيف لما ينظر نفسه يستدل بحكاية مناسبة له وحاله
 وقعت من شخص مرة في عمره لانه ان حكى أحواله الغالبة أقام المحجة على نفسه فافهم ذلك * ومن شأنه أن لا يعتمد
 على عمل صالح فكيف بما دخلته النفس وقد سمعت يهوديا يقول لا خولا تظن بنفسك الخير أبدا ولا تدعها تألف
 شيئا من أحوالها لانه لا يتقرب الى الرب بشئ دخلته النفس اه فاذا كان اليه يوديتنا هون عن مثل ذلك
 فكيف حالنا نسأل الله تعالى العافية واعلم ان نصيح الاخوان من المشايخ لبعضهم بعضا في هذا الزمان فلا أحد
 ينصح أحدا مع اطلاع على ما في قلبه من الدسائس وربع ما وقع لبعض القاصرين الخوف من انه لو نصحه ففج
 عليه الأخر باب النصيحة فيخرج جان من المشيخة يزعمهما فكل واحد يخاف أن يظن تلامذته به انه لو لا نقصه
 ما نصحه الآخر وقد كان السلف الصالح رضي الله عنهم ينصحون بعضهم ويراسلون بعضهم بالخط على أحدهم
 والتوبيخ لهم ويفرحون بذلك اذا علمت ذلك فاحذر من ترك النصيحة لأحد ولو انحرق ناموسك عند جميع من
 يعتقدك وذمك الخلق على ذلك واعلم بأنه ينبغي لك أن تعتقد في نفسك أنك ما أنت فقير الا عند العوام وليس لك
 عند الفقراء الصادقين قدم وخير الناس من هو مستور بمخبرهم من ديوان المتمشحين لما لا يخفى أن الفقير نور
 مادام الفقير يستر وأحذر اذا اجتمعت بزيارة أحد من اخوانك القاصرين أن تذكر له واقعة وقعت لك أو مناما
 أو كشفاء أو تظهر فضلك عليه فانك تذكر عليه حاله بل اسأله الدعاء وسارقه بالنصح بما فيه بالتعريض والتلطيف
 كهيئة المتعلم منه والمستفيد واحد من أن يظهر له منك طلب التمشيح عليه فان نفسه تقوم ولا ينتفع بكلامك
 لاسيما ان استشعر من تلامذته انهم لحقوا بذلك واحد من قولك في حق من نصحك ان فلانا نصحننا بشئ وهو
 معذور لانه يظن ان الفقراء محتاجون الى مثل ما نصح به لانهم رضي الله عنهم صفاهم الحق من كدورات
 البشر به انما يحتاج الى ما نصح به الفقهاء والعوام بل من الفقراء من لا يعرف ابليس وجنوده فان في هذا اليأس
 للخلق بأنك حال مما نصحك لأجله ونسب اليك مع نصرتك نفسك بادخالك لها مع الفقراء الذين مدحتهم فافهم
 ذلك ولا تجب عن نفسك بشئ ولو كنت خالما بما نصحت لأجله واحذر من أن تقوم نفسك منه وتصنف رسالة في
 الرد على كلامه تجتمع فيها من كلام بعض القاصرين فان ذلك انه صار للنفس ووبال ذلك يرجع عليك بغشك
 لنفسك فافهم واحذر من أن تنسب الناصح لك من أقرانك الى أن سبب نصحه من الغيرة الذي لم يجتمع الناس
 عليه كاجتماعهم عليك ويأخذوا عنه كما أخذوا عنك فهذا سد هذا الباب عليه وليس من قدره أن يجتمع قلوب
 الخلق عليه لامله واحذر من قولك الأمر ما هو بيدي وان كان ذلك حقا أر يد به باطل واحذر من قولك أيضا
 الحق سبحانه وتعالى اذا أقام عبد النفع الخلق حببهم فيه على رغم أنهم فان النفس تستحل ذلك وهو سم قاتل مع
 ما فيه من تركه النفس بحملك نفسك من الذين أقيموا النفع الخلق والعباد وارشادهم وانك نائب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ولو تأملت ونظرت بعين البصيرة وجدت الطباخ أو بتاع القول الحار أو الزيت الحار أو الحار أو
 الحصاد أنفع منك ولا يشك في ذلك الا الأعمى ومن تأمل نفع الرغيف أو الطبخ أو الزبون اذا كان جائعا أو حافيا
 ونفع كلامه الذي يلقيه لمن يجلس عنده عرف صدق ما أقول لان بهذه الحرف قيام الوجود فاصحاب الحرف على
 خير كثير ونفع تام ومن تمام ذلك بهم احتقارهم نفوسهم واحتمالهم قول الفقيه لهم باجهلة باجير بل يصيرون
 خائفين أن يقعوامه في واقع واعلم أنه لو كان الشيخ يصير شيخا كثيرا لم يدين حوله لكان المشعوثون أولى
 بالمشيخة فقد عد بعض أصحابنا حلقة مشعوث فوجدتها تزيد على ثلثمائة نفس لا يقدر شيخ يجمعهم في ورده
 الا في وليمة وكل هذا غرور فافهم واحذر من أن تنسب نفسك الى أن فلانا انتفع بك فان في ذلك هلاك وان لم

تكن ترى نسبة جميع الخلق الذين حولك كما ينسب اليك أهل السوق أو جماعة شيخ آخر فانت مغرور ومفتون
لأنك ترى لك نسبة في هداية الخلق وان كانت الآلة والواسطة لا بد منها لكن هذه أحوال يغيب معها عقل
الرجل ورشده فافهم * ومن شأنه أن لا يقتصر على ليس الرى والهيئة وأرخاء العذبة وحضور الولا ثم وتقول له نفسه
من حين حصل لك الاعتقاد والتلامذة أنت بخير كبير وكلما كثر أتباعه ومعتقده أغتر وحمد الله
وكلما قلوا انقبض واغتم وسخط في الباطن على الله بل لا ينبغي الالتفات لهذه الامور بوجه من الوجوه
فشأن الفقير دوام الاقبال على الله تعالى باطنا وظاهرا بانواع القربيات والعبادات فهو في غفلة من
أحواله الظاهرة وهذا أهل حضرة السلطان ليس لهم نظري في حال مجالسته الى ظاهرهم ولا اصلاح
عما هم ولا وسخ ثيابهم ولا الى سجادة يجلسون عليها ولا غير ذلك من أحوال الغافلين عنه واعلم أنه ليس من
الغفلة اشتغال العبد في حقوق أهله لان الله تعالى قد عين لهم حقا عليه واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه
وسلم لي وقت لا يسعني فيه غير ربى فوالله في ذلك الموطن ليس لنفسه ولا لشي من خلقه وسامحه الحق في رجوعه
الى أهله من هذا المقام لكونه ما يرجعه الا الله الذي اقترضه عليه وتأمل قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى
الرحمن وقد تعرف أنه لا يحشر اليه الا من ليس عنده والسلام * ومن شأنه أن يكون عنده شفقة على من يجتمع
عليه ولا ينسب لهم في الوقوع فيما يغيب عليهم قلوبهم فليحذر من أخذ التلامذة معه الولا ثم بغير طلب صادق من
أصحابها فان ذلك من أشد الضرر عليهم لضعفهم عن تحمل أوساخ الناس وقد كان سيدي الشيخ ابراهيم المتبولي
رضي الله عنه يقول لتلامذته لما يردوا أن عضوا معه الى وليمة أن كانوا طائعين له ارجعوا فاني عازم على أكل
السم فهل تأكلون مما فير جمعوا فيقول لهم أتناجمر لا يؤثر في السم يا أولادي لاسيما والتلامذة يأكلون طعام
الناس من الشبهات بشهوة نفس ويقولون لبعضهم هذه الايام مع سيدي الشيخ تعد من الأعمارو يعتبرون على
من فانه الحضور لاجل حرفته التي يعود عليه وعلى عياله نفع منها ولو كان شيخهم لا يدعوهم أحد الى وليمة ولا يلتفت
اليه بالبر وهو متعسف يلبس الحبة الخشنة والفرو الغليظة ويأكلون معه خبز الشعير أو الذرة اليابس بمخ أو حاف
عما كان صلى الله عليه وسلم يأكله لما عدوا هذه الايام من العمر ورأوها كلها بلا عور بما فارقه ونفر واعنه
فافهم واحذر والله غالب على أمره ومن شأنه أن يكتم مساوي أقرانه ويظهر محاسنهم والثناء عليهم وينشر ذكركم
بلا علة تحمله على ذلك من قصد المكافآت ونحوها فقد ينشر الشخص ذكرا أخيه ويثنى عليه بقصد أن ينشر
الآخر ذكره ويثنى عليه وقد يثنى عليه حتى يدفع عنه نسبته الى الغير وينسب الى وسع الخلق لاسيما ان كان المثنى
عليه يحط على المثنى فان ذلك مما يريده فيه اعتقاد الخلق خاصتهم وعامتهم فيه فينبغي له أن يظهر النجوع وعدم
احتمال الأذى في بعض الأوقات ستر الحاله فانه عورة ولكل حال مقال اذا علمت ذلك فحجب أن يقول أحوال
أقرانه الناقصة مما أمكن في غيبتهم وليصرح لهم بذكر ما يحضرهم ولا عليه من تغيرهم من النصيح لانه نفعهم من
حيث لا يشعرون وأقل ما في ذلك تحقيرهم لنفوسهم ساعة نصحه لهم * ومن شأنه أن يحذر أن يتدارك دعوى تقع
منه بذكر أمور توهم السامعين تبرئة من الدعوى مع أنه صار قلبه قدرا الصندوق من الفرح لما رآهم صدقوه في
دعواه وزادوا فيه اعتقادا * واعلم أنه يلزم من ازدياد شخص أو احتقاره الوقعة في جميع أصحابه ومحبيه لان
الارواح جنود مجندة فالموت لا يجتمع الا بالمقوت والمحبوب لا يجتمع الا بالمحبوب فلا يجتمع اثنان قط على
صحة الاويينهما غابطة المشاكلة في الباطن فافهم واحذر من أن تظن بمن نهاك عن خلطة من لا يصلح من
المقوتين أنه يرى نفسه خيرا من نهاك عنه لان ذلك لا يلزم لا لمور يدركها الفقراء ذوقا ولا يحذر أيضا من مدح تلميذه
ما أمكن لان ذلك ضرر على التلميذ وعليه لان مدح تلميذه مدح له فله كف قوله فلان رأى نجومنا في الخلوة أو أقارا
أو نحو ذلك مما هو أثار الجوع فافهم يقولون في المثل جعت حتى رأيت النجوم ولو كان مليقوله التلميذ حقا صحها
ما استر عنه ما رآه في خلوته لما يخرج منها أو أين الرطب المعمول من الجنى واعلم ان الكل من الأولياء رضي الله
عنهم لا يحسون بشئ من هذه الأحوال ولا ينسبونها اليهم بوجه ولذلك كانت تلامذتهم بخبر ونهم بخوارق
وعلوم وأحوال اكتسبوها مدهم محبتهم فيبترون منها لانهم كانوا يدعون الخلق الى الله محض عبودية فلذلك كانوا

لا يعلمون من يحجب دعوتهم من غيره يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب
وصدقوا فهكذا هو الامر واعلم ان الطريق موحشة كثيرة العطب دسائسها لا تحصى لا يجومنها الا القليل
ولذلك قال القطب الرباني ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه الهالك من ينسب نفسه الى طائفة القوم أكثر من
الناجي لاسيما من اشتهر بالصالح واقبل الخلق عليه بالاعتقاد والثناء وقد كان سيدي الشيخ اجيد بن الرافعي رضي
الله عنه يقول لتلاميذه كونوا دائما دنيا ولا تكونوا راسافان الضربة أول ما تقع في الرأس فكم طيرت طقطة
النعال حول الرجال من رأس وأذهبت من دين نسأل الله العافية لنا وللمسلمين فافهم فهمنا الله وياك عنه كل
خير ومن شأنه اذا جلس لارشاد الخلق باذن خاص في منامه من النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يرى له بذلك مزية
وتخصيصا على من لم يحصل له ذلك من أقرانه وغيرهم فهو مساو لمن لم يحصل له ذلك بل ربما كان ذلك يحرمه الى
المكر والاستدراج وجميع الخلق مأمورون بنصح الخلق في المصلحة بنص القرآن والسنة وما ثبت في البيضة
أصح مما ثبت في النوم لعدم ضبط النائم على أن العارفين من المحققين اتفقوا على أن الاذن الخاص من النبي صلى
الله عليه وسلم لا يكون الا للقطب الحاوي للوراثة المحمدية وأما غيره فاذنه راجع الى أرباب النبوة وغيرهم من
أصحاب التصريف فن ادعى الاذن الخاص فكانه ادعى أنه القطب الغوث الفرد الجامع ولو أنه فقهه محجوب
لمقته الألباء لكن حكاه عندهم حكم الشخص المشهور بالجنون كمن يتشبه بأكابر الدولة في الخيال ليضل
الناس أو كالفقير المجذوب أو المهبول اذا قال يا السلطان أو غيرهما من هو بعيد من حضرة الملك بخلاف ما اذا
ادعى أحد من أهل حضرته ذلك محققا كان أو مبطلا فانه يقام عليه السياسة ويؤمر به الى دار الهوان والعقوبة
فاحذر ذلك فانه يجر الى العطب وان وقع لك هذا الاذن في النوم في رؤية صحيحة جامعة للشرائط فلا تذكره
لاحد فان ذلك من الضعف وقلة الثبوت فان أمرت في النوم بذلك للخلق فاذا ذكره امثالا لا امر لاهله
أخرى فافهم والنصح بلا قصد ودعوى أقل آفات ولولم يكن الا أن ذلك يجر الى كل الدنيا بالدين من الأكل من
الولائم وغيرها وتوجه الخلق اليه بأوساخهم من الزكوات وغيرها وكل ذلك لا اعتقادهم فيه الولاية فان اشتروا له
ثوبا يسامحونه فيه وان رأوه محتاجا الى شيء بادروا بتخصيله له فكافهم وشق عليهم ولو طلب منهم يتيم أو مسكين
عاجز ثوبا أو درهما لا يعطونه شيئا أو يمكن أن يخرج الشخص الى سوق من الأسواق فيأمر وينهى ألف نفس
ويصير شيخهم بذلك من حيث لا يشعرون فان كل من علمك ما لم تكن تعلم فهو وشيخك شئت أم أبيت فن نصح
وأرشد هكذا من غير قصد مع قيامه في أسبابه وحرفته فهو على خير عظيم وأجره موفر ان شاء الله تعالى وقد تقدم
أن كل عبادة نشأت من لقمة فهي لصاحب تلك اللقمة فافهم ولا تجادل في ذلك فان وبال به يرجع عليك كما
شاهدنا ذلك في قبولنا والسلام * ومن شأنه أن يتثبت في ما يحكيه عن نفسه من الوقائع والاحوال وان كان ذلك
من النقص حيث لم يترتب عليه مصلحة دينية اذا علمت ذلك فاحذر من قولك لي اغما جئت لارشاد الخلق
بخاطر من قبل الحق لان ذلك لا يصح لاجتماع المحققين من العارفين على أن خاطر الحق لا يكون فيه أمر ولا نهى
اذ قد فرغ سبحانه وتعالى من الاوامر والنواهي على آسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله اليوم اكملت لكم
دينكم وغيره لقوله صلى الله عليه وسلم ما تركت شيئا يقر بكم الى الله تعالى الا وقد أمرتكم به ولا شيئا يبعدكم عن
الله تعالى الا وقد نهيتكم عنه الحديث فلا ينزل ملك الخاطر بوحى حكم شرط على غير شيء أصلا ولا بأمر الهى جملة
واحدة فان الشرعة قد استقرت وتبينت مراتبها فان قال أمرني الله تعالى من غير واسطة قلنا هذا أعظم من
ادعائك الاول لانك ادعيت ان الله يكلمك كما كلم موسى ولا قائل به ثم انه لو كلك ما كان يلقي اليك الاعلوما
واخبارا الا احكاما ولا شرعا ولا يأمر بك أصلا فاعلم أن الاوامر والنواهي أغلق بابها فن ادعاه بعد محمد صلى الله
عليه وسلم لم فهو مدع شرعية أو حى بها اليه سواء وافق شرعنا أو خالف فعلم أن كل أمر أو نهى فهو من باطن
الشرعية ليس لاحد من خارجها ما يأمر منه وينهى لان جميع الخلق تابعون ليس لهم شيء الا من باطن
متبوعهم صلى الله عليه وسلم وقد وقع هذا الغلط لشخص من اخواننا فجاء لشخصنا رضي الله عنه فحكى له ذلك
فقال يا ولدي هذا حظ نفس وسبب ذلك انك لما توجه باطنك الى طلب المشيخة بالرياسة والخلوة والذكر صرت

تترقب قوة الخطر الداعي الى ذلك فلما قوى عليك هذا التوجه واستولى على قلبك حكمت عليك نفسك فظننت
 انه خاطر من قبل الحق لا تقدر تخلف عنه وعن امثاله وانما ذلك من قبل النفس الطالبة لصفة الالوهية على
 الخلق فما استطعت ردها عن هذا الخطر اضعفك ولا يك مترقب اقوته سنين فلما لمحت قوته من اول وهلة شددت
 به يدك فسكت الشخص المذكور وقال استغفر الله تعالى واتوب اليه ورجع عن هذا الباب بعد ان كان
 لقن الناس الذكور واجتمعوا عليه فتبرأ منهم وفرقهم عنه فلو كان كل من وقع له هذا الخطر يعرضه على عارف
 بالله تعالى لكان بين له خاطر النفس وخاطر الحق فيكون على بينة من أمره من ترك هذا الباب أو الاندام عليه
 ويكون ممن يتلوه شاهد منه ولا يزال بفرقة من كان يجتمع عليه ويعتقده لاجل اشاعة الاذن المذكور عنه
 ويصير ممن لم يكن زين له سوء عمله فراه حسنا فاذا اتقير ذلك ولم يحرص الخطر المذكور على عارف بالله تعالى ولم
 تظن انه خاطر نفس فاجعله خاطر ملك لا خاطر الحق وقد وقع ذلك لسدي الشيخ يوسف العجمي رضي الله عنه
 ولم يقبله الا بشاهد منه وهو انه خطر له مرة اولى وثانية وثالثة أن ارحل الى أرض مصر وأرشد الناس فقال اللهم
 ان كان هذا خاطر حق فاقلب لي هذا النهر ليأخا الصافي هذا الوقت حتى أغرف منه بقصعتي هذه وأشرب
 فانقلب النهر لوقت ليأخا الصاوشرب منه ثم انه شرع في التوجه الى بلاد مصر فانظر عفا الله عنك الى ثابته
 وعدم مبادرته في مشيخته والتصدد لها واعترافه بجحزه عن معرفة كون هذا الخطر حقا أو باطلا لاتهامه لنفسه
 في كل ما تطلبه منه رضي الله عنه وأما اذا سمع الاذن بخطاب له فهو هاتف امامك أو جني أو ابليس لان له اغواء
 العارفين بإرادة الله تعالى وقول الله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان أي الا ان أردت ذلك بهم لانه تعالى
 لا يصح التقيد عليه بشئ يفعله لسعة الاطلاق يحول الله ما يشاء ويثبت وكل يوم هو في شأن وليس المراد باليوم اليوم
 المعهود لانه تعالى لا يعصى عليه زمان فافهم ولا يخفى أن هذا التأويل في حق غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 أما الانبياء فانهم معصومون منه البتة واعلم أن من تأمل بلاء النسبة في قوله عبادي قد دعى الدعوى وخاف من
 تسلط ابليس عليه لان العبد الخالص من رقي الاغيار أعز من الكبريت الأحمر يتحدث به ولا يرى ومن نظر
 بعين البصيرة وجد نفسه مسترقة لما لا يحصى من الاكوان أفرأيت من اتخذ الله هواه والمراد بالهوى ارادة
 العبد اذا خالفت الميزان الشرعي الذي وضعه الله ولا يتخلص من ذلك الا كل الاولياء من ورثة الانبياء عليهم
 السلام وأما غيرهم فأهوى يتهم شتى فواحد هواه عذبة وواحد هواه تركها ايها المخلوق انه يكره الشهرة فهو في حظ
 نفسه لم يبرح وواحد هواه جبة البيضاء النقية وواحد هواه تركها ولبس الجبة الدنسة وواحد هواه الجلوس على
 السجادة في حلقة خربه وورده ويشق عليه تركها وواحد هواه تركها وواحد هواه اوراق الرأس والعزلة ويشق
 عليه تركها وواحد هواه تركها وواحد هواه أن لا يخرج من بيته الى الزاوية وغيرها الا في اوقات مخصوصة
 خوفا من سقوط حرمة من قلوب الناس لما شهدوا ذلك منهم حين تأن يكأثرهم وحين ينقبض عنهم وشأن الفقير
 عدم المبالاة باقبال الخلق وادبارهم وواحد هواه حلقة الذكر في زاويته واجتماع الناس عنده والتواضع له
 واتخاذة صنما يتمسح به وواحد هواه ترك ذلك وواحد هواه اقامة المجاورين عنده لظنه انه يرزق بهم وأنه يعطيه
 الناس الصدقات لاجلهم وأنه يكبر بهم في أعين الناس بخلاف من ليس عنده مجاورون فانه عندهم غير شيخ أو
 شيخ على الفتح لأن الزائر يحده جالس او حده كالمطر بخلاف ما اذا كان عنده تلامذة ملازمين الادب بالاطراق
 بين يديه والقيام بخدمته والمشي أمامه لما يركب أو يعصى في شفاعته أو وليمة وواحد هواه اطعام الطعام والدقة
 والاعتزاز وواحد هواه تقواه وورعه وزهده ونحو ذلك خوفا من ازدراء الناس له اذا قل ضد ذلك لاحياء من الله
 تعالى وواحد هواه أن يرد ما ياتيه على يدا الظلمة والمباشرين من البر وواحد هواه جميع هذه الخصال وزيادة
 عليها وواحد هواه التنزه عن جميع الخصال المذكورة كما رت الإشارة اليه فعلم من تضاعف هذا الكلام
 أن الهوى كما يكون في فعل الاشياء المذمومة كذلك يكون في تركها والعكس لان النفس من شأنها ان تنفر
 من الذم فاذا رأت شخصا من أقرانها ازدرى بسبب اجتنبت ذلك السبب خوفا أن يزدرونها مثلها فالاختنا ب
 حينئذ من هواها لانه حينئذ ليس خوفا من الله تعالى وتفرح اذا سمعت الناس يقولون فلان لا يحب المشيخة

ويفر من طرقها وهو قادر على أن يركب بغلة ويمشي جماعة حوله أو يتردد إلى الأبرار ويدخل فيهم لكنه
أعقل من ذلك لا يتمتع كالجبل فافهم فلا يخلص من دسائس هذه الأمور إلا الكامل من الرجال ومن تشبه
عن بحسن السباحة ولا يحسن السباحة ونزل البحر غرق وأهلك نفسه فافهم ذلك والله يتولى هداك وهو يتولى
الصالحين * ومن شأنه أن لا يركن إلى الأذن له بالسلك والارشاد من شيخه أو غيره لأن الأذن لم يتضمن له من الله
تعالى حال اذنه له عدم المقت أو السلب حتى يطعم من الأذن ويركن إليه ويتقدّر أن الأذن ضمن له ذلك لا يصح
لأن الحق لا تقيد عليه فلا يقدر الأذن على الوفاء لما ضمن ومن فهم معنى قوله تعالى كل يوم هو في شأن وقوله يحسب
الله عباداً ويثبت وعنده أم الكتاب فهم الأمر على ما هو عليه واستراح من التكدّر من منازعة الخلق له في صحة
الأذن له وعدمه لانه يرى نفسه حينئذ في الزيادة والنقص أي لا يهتار في حال نقصه يحتاج إلى شيخ يكمله وفي حال
زيادته يحتاج إلى اذن جديد فالأمر لا قرار له ليعتمد عليه ولا يكابر في هذا الأعمى القلب وقد بلغني عن شخص من
الفقراء أنه نوزع في الأذن له من شيخه فأنبته على يد قاض مالكي واستحكم فيه بقصد رفع الخلاف والنزاع وله مري
هذا مسكين لم يفهم من الأمر شيئاً * ومن شأنه أن يكون يقظاً فظناً لما يبرز منه فلا يعطي كل جليس إلا ما يقبله
استعداده في كل زمان فاذا علمت ذلك فلا ينبغي أن تعتني بفتح باب المشقة والارشاد في هذا الزمان لأن العارفين
بالله تعالى كلهم أمسكوا عن هذا الباب من أزمان متعددة كسيدى الشيخ إبراهيم المتبولى وسيدى أبى العباس
الغمرى وسيدى محمد بن عذان وسيدى المنير رضى الله عنهم أجمعين وقد طلب جماعة سيدى محمد الغمرى رضى
الله عنه لما توفى من ولده سيدى أبى العباس الغمرى رضى الله عنه أن يتصدّر لبايع التسليم فأعرض عنهم
فألحوا عليه مراراً فقال لهم أين طاب الله خالصاً فاجتبراً أحدهم منهم أن يتقدم ويرجعوا لعلمهم بما دخل في
نفوسهم من عدم الصدق وقد كانوا على طريق ليس أحد الآن من المشايخ يمشی عليهم من صيام الدهر وقيام
الليل ولبس الثياب الخشنة وكان من شأنهم فيما بينهم أن يهجروا بعضهم إذا تكلم بعباح مستوى الطرفين
ويقولوا فعل المباح ليس من طريقتنا طريقتنا لا جتهاد ليلاً ونهاراً هذا ولم ير الشيخ أحداً منهم أنه أهل للطريق
وكذا وقع لسيدى أحمد بن الشيخ محمد بن عذان الذى بشره سيدى الشيخ إبراهيم المتبولى رضى الله عنه لما قيل له
باسيدى من يتولى خدمة الحجرة النبوية بعدك فقال شخص يقال له محمد بن عذان سيظهر من بلاد الشرقيه هذا
والأولياء أغنايتهم بالأولياء فشهد له بالولاية قبل أن يوجد مع هذا فأبى وحلف أنه طريق الله تعالى وسد عليه
هذا الباب لعلمه بعدم جدوى الشهرة في هذا الزمان وكذلك فعل غيره رضى الله عنهم وذلك لكمالهم وأدبهم مع
الله تعالى وشهودهم تصاريف الاقدار في الخلق فلا يريدون اكمال ما أراد الله تعالى نقصه لعلمهم بأنه سبحانه وتعالى
أراد نقص الوجود كله لقوله أولم يروا أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها وغير ذلك من الآيات والاحاديث
وقد طلب جماعة شيخنا الشيخ محمد الشناوى رضى الله عنه من الفقير التلقين لهم بعد موت الشيخ فأبيت فألحوا
على بقول الشيخ رحمه الله انى خلفته من بعده فشق على ذلك لما أعلم من نفسى فلقنت منهم جماعة فرأيت كفى
أخط النعال خباطة محكة فلما أنهى العمل يتفسخ بنفسه كما كان أولاً فعلت الوجه من ذلك وان الأمر فرغ
منه فرحم الله تعالى الشيخ فاما ان كان الغالب عليه سلامة الصدر وأكاشف على الزمان الآتى فيرجع هذا الأمر
إلى وراءه فان الفقير لا يصلح ان يكون تلميذاً وقد رأيت لو حاكم كتباً بين السماء والأرض من جملة ما فيه ان الله
سبحانه وتعالى أراد نقص الوجود من كل شئ في سنة أربع وستين وستمائة فالتصدى الآن لهذا الباب على غير
بصيرة من أمره ان لم يكن يرى ذلك اية لآمن الله تعالى فهو قليل الأدب مع الله تعالى لارادته اكمال ما أراد الله
تعالى نقصه والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون لكنه مغرور ان شاء الله تعالى لانه من أهل
الحب فلو كشف الله تعالى له عن حال الوجود الآن كما كشف للعارفين عنى أن يدفن حياً وكان ترك هذا الباب
وكذلك تراه يلقي الألف مثلاً وأكثر ولا ينتج منهم واحد كما هو مشاهد ولا ينفع الضرب في حديد بار وغير
مرجوا أن يحصى في المستقبل واعلم أنه ليس في هذا الذى خشينا عليه ترك الذكر والتلقين كما توهم ذلك
الضعفاء بل المراد منه ان كل من يفتح له هذا الباب ينبغي له أن يرى ذلك بلاع ويعتقد انه ليس بأهل للمشقة

والسلوك وان في ذلك هلاكه واما التلامذة فحصل لهم بالتأقن الخبير لانهم طالبون الحق محتقرون نفوسهم فافهم ذلك * واعلم انه لا يفيد قول الشيخ المذكور لمن يعظمه ويعتقده بلسانه دون قلبه لست بأهل لهذا الباب وهذه بليّة نزات بنا لان ذلك مما يزيد الخلق فيه تعظيما ويقولوا انظر وا الى تواضع الشيخ مع كماله وجلالته كيف يخضع لنفسه * واعلم انه لو كان صادقا في هذه الدعوى سأل الله تعالى الاقالة وأكثر من التضرع والدعاء أن يعافيه من ذلك ولما كان يأخذ خواطر الفقراء أن يدعو له بالاعفائية فافهم هذه الدسائس * واعلم أن مثال من يفتح باب المشيخة الآن كالغفيرة الذي يفتح الكتاب قبيل غروب الشمس وقعد ينتظر الاطفال ليجيئوه فيعلمهم لانه الآن في دهليز القيامة وقد خرج كل شيء عن موضعه وسد كل شيء الى غير أهله لقرب الساعة كما يشاهد ذلك من كشف الله تعالى عن بصيرته وانظر الى المركب اذا قربت من البر بعد السفر كيف تطلق جبالها ور واجمعها ويطوى قلعها وكذلك الحاج اذا رجعوا من سفرهم وأشرفوا على أوطانهم ومحط رحالهم كيف تشتت جمع قطورهم وينحل جميع نظامهم فطالب المشيخة الآن كمن يريد أن يجمع شمل الحاج ويقطر قطره حينئذ كما كانوا في ابتداء سفرهم فيستخف الناس عقسه ولا يساعده على ذلك أحد ولا يحببه فكذلك حال من يتصدر للمشيخة في هذا الزمان الفاتح لكل شر والناجم لكل خير هذا والاعامة صاروا يستحقون عن فعل ذلك ويقولون فلان عمل شيئا فكان المشيخة صارت بالعمل والجعل وذلك لمشاهدتهم خوله وكسله وجهله بالحقيقة والشريعة فكل من أراد أن يعمل شيئا سهل عليه ذلك لانها صارت في الغالب بالدعوى فصاروا يستحقون بالمشايخ وان كانوا أهلا للمشيخة في نفس الأمر وذلك لارادة الله تعالى لهم عدم الكمال ففسدت الرابطة وهي الاعتقاد فصاروا لا ينتفعون بكلامهم ليقضي الله أمرا كان مفعولا والى الله عاقبة الأمور واليه يرجع الأمر كله فعلم أنه ليس المانع من اكتساب درجة الولاية عدم صلاحية الشيخ لطريق السلوك والتربية أغما هو لا مريعه من علمه ولذلك دعا الرسل عليهم الصلاة والسلام الخلق الى الله تعالى ولم يطعمهم الا القليل من الناس مع عصمتهم وصدقهم فسقط ما يقوله بعضهم عن من لم ينتج أحد على يده ولا أثر كلامه في قلب السامع لو كان كلام هذا الواعظ يصدق لا أثر في قلوب الخلق فافهم ذلك ونسأل الله تعالى حسن الخاتمة لنا ولاخواننا ومعارفنا وجميع المسلمين فان الموت على درجة الاسلام من غير زيادة في هذا الزمان نعمة كبيرة لا يعد لها نعمة ومن أسقط فقد عتد من الكذابين المغرورين ورعا وجدأ حواله لا تطابق أحوال المسلمين فضلا عن أحوال المؤمنين فضلا عن أحوال العارفين الذين يظن أنه منهم فافهم وتأمل ما يفتته لك من الدسائس وطرق الاستدراج والمقت والطرود وأسأل الله تعالى المعونة على العمل بذلك البيان واقبل هذا النصيح من أخ ناصح فانك لا تجد أحدا الآن من مشايخك واخوانك يدلك على شيء من ذلك كما هو مشاهد وان لم تقبل فبالله يرجع عليك وقد نهيتك بذلك كشيء من بعض شؤون انفقراء تنبيه على غيره * واعلم ان جميع ما ينصح به العباد اخوانه من الدسائس والعيوب يخطر على قلب الناصح ولولا ذلك ما نصح أحد أحدا بترك عيب لانه لم يخطر بباله فكيف ينصح بل هو لا يعرفه فجميع الخلق مشتركون في العيوب لكن منهم من يدوم ذلك عليه ويكثر ومنهم من لا يدوم عليه ويقل ومنهم من أعطاه الله تعالى الميزان وهو الكتاب والسنة فوزن ما يخطر له ويقبله ان وافق أو رده ان خالف ومن لم يعطه الله تعالى ذلك فهو تحت شبهة الله تعالى فافهم ذلك والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين * ومن شأنه أن لا يكثر الخوض في معنى الآيات المتشابهة ومعنى الصفات والأسماء ومقطعات حروف المجهم وغير ذلك وهذا واقع كثيرا من فقراء هذا الزمان فطول نهارهم كلام و يظنون أنه أفضل من فعل الطاعات وهو خطأ منهم قال صلى الله عليه وسلم وهل يكب الناس في النار على وجوههم الا حصائد السنتهم فغالب من يخوض ذلك خوضه بالتقليد من غير ذوق فيطالع الفصوص ونحوها من كتب الشيخ محي الدين رضي الله عنه ويخبطون بالفهم والفكر فيأتون ذلك من غير وجه فيضلون ويضلون غيرهم ويتفوا عقيدتهم وقد كان محي الدين رضي الله عنه يقول نحن قوم يحرم النظر في كتبنا على من لم يكن في مقامنا فحوض غير العارفين في مثل ذلك شرر عليهم في دينهم وعقائدهم فلا يليق ذلك الا بالعارف المتمكن ومن اشتغل بحفظ كلام الناس

في ذلك وجمع الحقائق ولسان المتكلمين في الطريق والطرائق في عيش عمرا آخر حتى يفرغ من علم الفناء
الى علم البقاء لان القوم كانوا محبين كل منهم يتكلم بلسان محبته وذوقه فهو كلام لا يحصى ولا يحصر لان هذا البحر
غرق فيه خلق كثير ولا وصل أحد الى قعره ولا الى ساحله وقد قال القطب الرباني سيدي ابراهيم الدسوقي رضي
الله عنه جميع المعبرين والمؤواين والمتكلمين في علم التوحيد والتفسير لم يبلغوا الى عشر معشار معرفة كنه ادراك
معنى معرفة حرف واحد من حروف القرآن أو معرفة كلمة واحدة من كلام الله تعالى وقال شيخنا الشيخ العارف
بالله تعالى الشيخ أفضل الدين رضي الله عنه في تفسير سورة الفاتحة كيف يمكن التعبير عن شيء من الاكوان
وهو يتغير ويتنوع في حال تعبيرنا عنه أم كيف يصح التعبير عن شيء من كلام الله تعالى وفيه مجموع كل شيء أم
كيف يحيط الحادث بالقديم فأحق ما أنصف به العالم الهز ومن عجز عن التعبير عن بعض شيء من
الموجودات الحادثة كيف لا يعجز عن تعبيره عن القديم وعن نفسه فالعجز الهز الهز فافهم ومن شأنه أن لا يعجز
لقول الخلق فلان شيخنا وذكرهم له مع جملة مشايخ عصره بل يرى انه لم يشم طريق الولاية وتقديره انه شيخ الآن
في عرف الناس فهو على خطر ولا يصدق اسم الشيخ الاعلى من جاوز الصراط والميزان ونظائر الخلف وخروج
التوقيع له بالامان من المقت والغضب وما قيل هذه الاهوال والشدة التي امام الخلق خبط في ظلام لا عبرة
به ويدل عليه الحديث الصحيح ان أحدكم لم يعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار الحديث
ولذلك قال بعض العارفين رضي الله عنه لا أثق بالامان في الآخرة أبداً لا بد من العلم بان الحق لا يتقيد به عليه
في شيء ثمجوه أو يثبتوه وهذا هو الأدب ويدل عليه خوف الانبياء والملائكة مع عصمتهم وحال جبريل وميكائيل
لما طفقاً بيكان حين وقع لا بليس ما وقع وقول الحق لهما هكذا كونا ولا تأمنا مكرى وأما قوله تعالى وما هم منها
بمعجزين وأن كان لا يقبل التعبير لقدمه فافهم ذلك والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين * فصل في العلم
انما أطلنا لكلام في هذا الباب بارادة الله تعالى لعلمنا بان جميع الدعاوى الفاضحة والدسائس القبيحة
تطرق أهل هذه الطريقة وهي منابذة للعبودية من كل وجه ونحن انما وضعنا هذه الرسالة لادابها لانها هي
العمدة قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون يعني ظاهراً وباطناً فلم يجعل لهم في الربوبية قدماً فانه
ليس بين الربوبية والعبودية جامع بوجه من الوجوه والرب من لا يكون فيه من العبودية وجه والعبد من لا يكون
فيه من الربوبية وجه وقد مر ما يخرج العبد من احداها ما يدخل في الاخرى فالعبد من لا يكون فيه من الربوبية
وجه والرب من لا يكون فيه من العبودية وجه فاذا علمت ذلك فشان العبودية الذل والهز ورؤية التقصير في
جميع الاحوال وان جلت بخلاف الدعاوى برؤية اضداد هذه الامور فانها تعد عن حدود الله تعالى والعبودية
اعتداء والله لا يحب المعتدين ومن لا يحب الله لا يصلح أن يكون دليلاً عليه كالبليس وان كان يعرف طريق
الحق فافهم ذلك والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين * ومن شأنه أن يتهم نفسه بالسوء دائماً ولا يستحسن
لها حالاً ولا مقالاً ولا يرى شيئاً من ذلك ويتهمها بجميع ما ينسبونه اليها من خفي الفسق والفجور والرياء
وحب الرياسة والمشيمة من أول وهلة فإدام لم يظن ذلك بها الا بعد تأمل وتفكر فهو محتاج الى العلاج وفيه بقية
المنازعة والانتصار لنفسه من مدة التفكير * واعلم أن من يحسن ظنه بنفسه وبفعله لا ينتفع بموعظة أبداً
مادامت هذه حاله لظنه انه سالم مما قيل فيه ووعظ لا جـ له ولذلك تراهم يحب عنهما ما أمكن ويرى ان هذا
لنصح انما يصلح في حق غيره من أقرانه لانه يراه بعين النقص ولورأى نفسه كما رأى أقرانه لرأى صلاحية النصح
الحاق فكان يتوب ويرجع لكنه لا يرى أن فيه نقصاً لانه أعنى لا يبصر فافهم ذلك * ومن شأنه أنه كلما سمع
كلاماً نصحافي حق غيره يأخذه في حق نفسه ويتعظ به كأنه هو المخاطب واذا برز منه وعظ لغيره يكون على سبيل
الفرض والتقدير لان المحو والاثبات واقع في كل طرفه عين وقال شيخنا رضي الله عنه في لمحظة الصلحة ويجب
على كل من ينصح غيره أن يكون مشاهداً حال نصحه أن الله تعالى آخذ بذنوبه المنصوح اليها وفيه وموجه
اليه لمعطى الحقيقة حقها من الأدب لانه لم يخرج شيء من متحرك وساكن عن ارادته سبحانه وتعالى * وقد
اعترضت مرة بالباطن على يهودي قلت كيف يشرح صدره هذا بالكفر بالله تعالى فما استتم هذا الخاطر الا

وقد ابتليت بما ابتلى به وصرت لا أقدر أن أسمع بالاسلام وأنا في بسط وانشراح لا يعلمه الا الله تعالى وكنت أحهد
أن أوجد فلا أقدر وأقول لا يصح الامر الا بثلاثة من غير زيادة أو نقص لجهدت أن أزيد فلم أقدر وجهدت أن
أنقص فلم أقدر وكنت بحمد الله أرد الى الصحو والاسلام في أوقات الصلاة حتى أفرغ أرجع الى الجنون ولم أتكلم الا
في دين اليهود فكنت على دين اليهود من عصر الجمعة الى ثاني يوم الظهر فكشف الله عن قلبي الأمر عند وضوئي
له فعملت حين ذلك الاشارة في قوله تعالى وكذلك زيننا لكل أمية عملهم وعلمت الحكمة في تفرقة الاديان وصرت
أعرض على الكفار وغيرهم ولا يضرنى هذا الأمر وقد وقع هذا الأمر بعض العارفين رضي الله عنه ومكث على
الكفر سنين وكان لا يرد أوقات الصلاة ولا غير ما فشدد الأمر عليه لعل مقامه اذا علمت هذا فاعرف أولاً من ناصية
الكافر أو العاصي بيده ثم اعترض لا يضرك حينئذ لانك قد أثبت بالأدب مع الله تعالى وقت بما كلفت به من
الأمر بالمعروف فاذا علمت ذلك فنازع من خالف أمر الله وار تكببته مع شهودك ان ناصيته بيد الله تعالى
وانك وهو تحت القهر مشترك لانك محال لجريان الاقدار وما تستعجبه منه جائز أن ينقل اليك وقد كنت قدما
أظن أن الأمر بالمعروف ينافي التسليم فسمعت ما تنافى على لسان الحق تعالى يقول اذا شهدت الأمر مني وحدي
سلم ولا تنازعني واذا شهدت من غيري انكر عليه ما خالف أمري اه وهذا حال يقع للنواقص في أوقات لا يتصور
عقله دخول نسبة للخلق في فعل من الافعال وتقول الفقهاء هذا جبري وليس من الجبر في شيء انما هو انكشاف
حقيقة برزت له لا يسعه غير ما يراه ولو اتوه بكل دليل وهذا أمر لا يدرك الا ذوقا ولكن الكامل يشهد الفعل لله
تعالى محضاً مع شهود نسبة الخلق في وقوع الفعل لا يحجبه هذا عن هذا اذا علمت ذلك فالزم الأدب واشهد في
حال نبيك له أنه رب عايب يكون أحسن حالا منك وربما كان ارتكابه النهي سبباً لترقيه الى الدرجات العلى لما فيه
من تحقيره نفسه وعدم تصور الدعاوى منه لان العاصي لا دعوى له بعبصيته بخلاف المطيع وهذا لا يدرك
الا ذوقاً واعلم أن الحق سبحانه وتعالى لا يجري على السنة عبادته الا خيراً وصدقاً فمن كان من أهل الحق أخذ
نعمه عن الحق نوراً على نور ومن كان من أهل النفس أخذ عن النفس ظلاماً عن ظلام وكل انا بالذي فيه
ينضح فأما الذين آمنوا فزادتهم ايماناً وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً الى رجسهم
وما توأموهم كافرين واذا علمت أن المحو والاثبات واقع في كل طرفه عين فلا يصح الناصح استعجاب لحال الناقص
المخالف للسنة اذا شهد الناصح من أحدهم عن حق يرسل اليه النصيح بالنهي عما يشهده بفعله لانه ربما تحول
قلبه عنه عقبر ويترك له وتاب فاذا ذكرت نعماً فاذا ذكره ارسالاً من غير تنصيص على شخص معين ولذلك كان
صلى الله عليه وسلم يقول ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا ولم يعين الفاعل لانه يشهد التحويل والتبديل كل طرفه
عين كما ثبت ذلك عنه صلى الله عليه وسلم وكذلك أن تذكره أيضاً على نية أن يسمعه من فيه شيء من الدسائس
الخفية فمتنبه لها فحصل لك التعاون على الخير وان لم يكن في السامع ما نصحت حصل لك وطمغة التحذير من
الوقوع فيما نصحت لأجله والله غالب على أمره وافرغ اذا نصحت أحداً من اخوانك ولم يصادف تحملك محلاً بان
كان المنصوح غير واقع في ذلك أكثر من فرحك برجوعه بواسطة لانك حصلت مقصودك وزيادة فترى دائماً
رجوع الخلق الى الله تعالى بلا واسطة كلامك أحب عندك من رجوعهم بواسطة لك لما فيه من تحقيق
السلامة من آفة رؤيه النفس بالنصح فافهم واحذر من تغيرك على الناصح بسبب نعمه فانه بذل جهده
ونصحك بأعلى ما وصل اليه علمه فان كان فيك ما قال فتغيرك عليه حق وان لم يكن فقد حذرته منه لانك
معرض له مادامت حيا ولا نك ان كان عندك ذوق فأنت تعرف منزهه في النصيح ضيقاً وسعة فتقدره في الضيق
وتشكر صنيعه في الوسع وذلك كاعتراض من لم يفهم مذاق القوم من العوام على من ذاق كالفقير فلا يصلح
للفقير أن يقابل به بالغلظة والأنفة ولا ينبغي له أن يأخذ بنعمه الا عن الحق فالاشتغال برذ كلام الناصح ولو بحق
محض جهل وغرور ولان شرط الفقير أن لا يتغير على من يذمه بما ليس فيه فكيف يتغير على من ينصح فافهم
ذلك * واعلم ان المحل اذا كان قابلاً للخير منتهياً لأسبابه من كثرة الناصحين من اخوانه وغيرهم واذا حيل بينه
وبين الخير ختم على أفواه الناصحين فلا ينطقون بشيء من النصيح له لعدم قبول المحل لذلك فنصح الناصح قد يكون

بشارة لزوال الختم والطبع عن القلب وحق البشير من يبشره ويفرحه أن يخضع عليه من شدة الفرح وأن يكرمه غاية الأكرام فهذا اجزاء من حذر من أكل السم بعد تناوله باليد وتقريره من الفم فافهم ذلك * ومن شأنه أن يحب الذم فيه بنسبة صفات النقص اليه ويأخذ بقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ولا يسعه من الله تعالى أن يحب الثناء والمدح عليه بصفات الكمال لأنه لا يليق إلا بسببه فهو يحب أن يتميز بالنقص المطلق وأن أحب الثناء لنفسه بالكمال فذلك على خلاف الأصل لشهوده ذلك حيثئذ من الملك الحق وهذا عزيز وجوده في الأولياء وقد اجتمع بعض العارفين رضي الله عنه بابليس فقال ابليس اني أحب أن ينسب الى جميع النقائص ولا أحب أن ينسب مني شيء الى الحق تعالى فاذا كان ابليس يحب الذم وقائه عن نسبته الى الله تعالى فالفقير أولى بذلك فافهم * ومن شأنه التسليم لله في جميع الأمور ولا ينافيه الاعتراض على الخلق فيما فعلوه مخالفا للشرع فهو مسلم لله تعالى في جميع ما يفعله في خلقه راض به مشاهد ان ناصيتهم بيده منازع خلقه فيما خالفوا فيه أمره ولذلك جاهدت الانبياء والرسل في الكفار مع علمهم عليهم الصلاة والسلام بان ما جاهدوه هم لاجله بقضاء الله وقدره لأنه خلقه ومع علمهم بان الكفار ما خرجوا عن الارادة السابقة فيهم اذ لارحة حد لا تتعداه فالذي أمر بالرفق بالبهائم مثله هو الذي أمر بذبحها فافهم ذلك واحذر من قولك ان نحك مالك ولهذا الباب سلم للقدرة واسترح وانصح نفسك فان هذا القول محض جهل وهو دليل على شدة اوتك ولو قيل من الخلق الاحتياج بالارادة لتساوت جميع الاديان ومن اعتقد التساوي كفر بالاجماع وانما نهيتك عن هذا لأنه يقع كثيرا للمتصالحين ويظنون انهم على قدم عظيم وهو من تسويلات الشيطان وغالب وقوع ذلك ممن يتبع طريق القوم من غير اقتداء بشيخ حق له التقدم لهذا السبب فافهم والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين **خاتمة في بيان ما خرج من مقامات السالكين الساقطة بالعبودية**

اعلم أن جميع المقامات سقطت عند العبد الخالص فذلك استراحوا من صلاح الاعمال وسيئوا وما يشوب كماله الان من سلك من باب العبودية من الدل والافلاس باطنا وظاهرا وعدم الحظوظ ورؤية التقصير في جميع أحواله لا يحتاج الى علاج شيء من ذلك لأنه يرى أعلى أحواله نقصا بالنسبة لما يستحقه جلال الله تعالى فلا يرى نفسه مستحقا لثواب أبدا وكذلك من ماتت نفسه أما من نفسه حية تسمى فان علاجه لا آخر له فانظر بركة العبودية وتقريرها للطريق لأن العبد لما عرف وصفه وذله ميز وصفه من وصف به فترك منازعته فخلع عليه ما لا يقبه من الاخلاق الحسنة بلا تعب ولا نصب لا دبه معه فان جميع النقائص والدسائس انما دخلت على العبد من رؤيته الكمال في نفسه ولولا تأمل ما شرعه الله تعالى من التكالييف علم يقينانه عبيد لارائحة فيه من الربوبية لان الحق سبحانه وتعالى انما شرع الصلاة مثلا ليسمي عبده بالمصلي وهو المتأخر وكذلك الامر في جميع العبادات وتأمل نقص ابليس لما تكبر عن امتثال الامر كيف لعنه الله وطرده ومقتله هذا مع قوة حخته وشهنته عند نفسه في محادته الحق وقوله كيف تأمرني بالسجود لآدم ولم ترده مني فلما أردته مني لوقع لسكر نسي أن الله المحجة البالغة على خلقه وقد قال تعالى متى علمت أني لم أرد منك السجود بعد وقوع الاباية منك وذهاب زمان الامر وقبل ذلك فقال له بعد ما وقعت الاباية علمت أنك لو أردت السجود مني لسجدت فقال تعالى له بذلك آخذتكم فلم تؤاخذوا بالجهل وقلة الأدب لا بعدم السجود فافهم وتأمل كمال حال آدنا آدم عليه الصلاة والسلام وقوله ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين مع علمه بما الامر عليه فاصب طفاة الله تعالى وقر به واجتهاده في باب العبودية كله أدب ولذلك حلت الطائفة الشريفة هي التزام العبودية فان العبد محكوم عليه أبدا لان حكم الشريعة لا يتركه يرفع رأسه بنفسه فإله من حركة ولا يكون الا للشرع في ذلك حكم عليه بما يراه كما قيل

وفي كل انسان لسلطان شرعه * قضاءي يرى كالسهم ليس له رد

وايكنه أمضي وأرضى ولا يرى * لمريمه من أن يصاب به يد

فليس في الطريق الى الله تعالى أقرب من باب العبودية لأنه محض ذل وخضوع ورؤية تقصير وان حصل

الاعتزاز والتكبير وعدم الذل فهو على خلاف الأصل واسم العبودية منسحب عليه سواء كان مطيعاً أو مخالفاً
 لأن العبد الباقي لا يخرج أبداً عن الرق وانما يخرج منه عن تعاطيه بجهله لوازم العبودية من الوقوف بين يدي
 سيده لا امتثال أو امره ومراسمته فعلم أن العبد لا يخلو أمره في نفسه عن حاليين أما أن يشهد قيمته في محبة
 الانكسار والتسليم والخضوع وأما أن يقام في مقام الاعتراف بسيده فيظهر عليه الحب بذلك والخوة كعبية
 السلام لمازها فقيس له في ذلك فقال كيف لا أزهو وقد أصبح لي رباً وأصبحت له عبداً كما هو الأمر في نفسه
 ولكن الفضل في أن يكون ذلك الأمر مشهوداً فهاتان الحالتان محمولتان والتحقيق فيهما أن كل موطن طلب
 ظهور الاعتزاز بالله كالجناد لا ينبغي أن يظهر فيه العبد إلا بالاعتزاز بالله وكل موطن طلب بذاته شهود العبد
 قيمته لا ينبغي أن يظهر فيه العبد إلا بشهود قيمته فافهم هذا الكلام فانه من النفائس والذي أميل إليه الذل لأنه
 على الأصل * وأعلم أنه على قدر القرب يكون الخوف من الله تعالى لأن جانب العبودية وقوف العبد عند حده
 من العجز وجانب الدعاوى خروج لجانب الألوهية ومنازعتها فذلك كان الخوف لا يفارق قلوب العارفين
 طرفة عين خوفاً التحويل والتبديل مع كل نفس لأنه لا تقيد على الحق في الدنيا والآخرة فباب الخوف
 مفتوح أبداً * وأعلم أنه ورد في الحديث ميزان يسند إليه علامة الشقاء من الآن نعوذ بالله من ذلك وهو أنه
 صلى الله عليه وسلم لما ذكر من سبق الكتاب على العبد بالشقاوة أو بالسعادة قالت الصحابة يا رسول الله فقيم
 العمل فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلموا كل ميسر لما خلق له فلا تقع الأمور إلا على ما هي عليه في
 نفسها فقد بين بهذا أسباب الخير وطرقه وأسباب الشقاء والشروط وطرقه وجعل السلوك في طريق الخير للبشرى
 فانظر ما في نفسك فان وجدت الأمر عندك في باطنك وظاهره على السواء فتلك البشرى فافرح لها في
 السعادة فان الله ما يبدلك وان رأيت الخير في ظاهره ووجدت في باطنك نكسة من شك أو اضطراب فيما
 أنت فيه من عبادة ووقع لك خاطر يقدح في أصلها بما يخالف ظاهر الفعل فاعلم ان الله تعالى لم يعطك إيماناً
 ولا تورق قلبك بنوره فابك على نفسك أو اضحك فالك في الآخرة من خلاق فهذا ميزانك في نفسك وأنت أعرف
 بنفسك وما يخطر لك فيها ولهذا ورد في الحديث الصحيح ان العبد لي عمل بعمل أهل الجنة أي فيما يبدو للناس
 أي لأنه لا يبدو لله منه في باطنه إلا هذا الخطر الذي يقدح في الإيمان من الشك العالم به ان الأمر الذي هو فيه
 من الشرع ما هو على ما يعطيه الظاهر هذا هو البلاء المبين وان الرجل لي عمل بعمل أهل النار فيما يبدو
 للناس يعني من المخالفات والذي يبدو لله من باطنه خلاف هذا من نور الإيمان والصدق مع الله تعالى في ان هذا
 الحال الذي هو عليه مخالف لا مرأته فيكي باطناً ومخالف طاهر اقيد لله منه ما لا يبدو للناس فقد أبان صلى
 الله عليه وسلم في هذا الخبر ما للناس عليهم في أنفسهم فافهم هذا فانه من النفائس * وأعلم أنه لا غاية للعبد يقف
 معهادون معرفة سيده ولا سبيل له الى معرفته حق المعرفة مع الترقى دنيا وعقبى وتنقضي أعمار العارفين وهم مع
 الحق على أول أقدامهم فلم تف لهم أعمارهم انما تعلقت بهمهم من إقامة حقوق الحق التي عليهم ولذلك قال
 صلى الله عليه وسلم سبحانك ما عبدناك حق عبادتك سبحانك ما عرفناك حق معرفتك سبحانك لا تحصى ثناء
 عليك أنت كما أثنيت على نفسك فصلى الله وسلم على معلم الخير وأعبداً العبيد فاذا علمت ذلك كنت دائماً على
 عدم الاستقرار في طلب مقام من المقامات لتكون مع الحق تعالى فبسه لأنه سبحانه وتعالى مع كل شيء لأن نسبة
 العلو والسفل عليه على حد سواء فهو مع عبده في درجاتهم ودرجاتهم كما يليق بجلاله فوجب عليك ان ترضى
 بجميع أحوالك لأن الحق معك فيها فكأن أنت كذلك معه فيها لأنك مطالب بأن تكون معه لأن تعلم أنه
 معك لأنه تحصل الحاصل فاعلى المقامات من حيث المعية وان اختلفت أوصافها كادناها على حد سواء اذا
 شهدت هذا المشهد ولا تالم نعط الأمان من المقت والغضب في أعلى الأحوال ولا أدناها لان المحو والاثبات
 ليلا ونهاراً ولا أمان معهما لا أحد غير الانبياء ومن أراد الله تعالى فالزم الذل دائماً والفقير من كل شيء الى الغنى
 الحميد تكن عبداً ان شاء الله تعالى غير واقف مع شيء من الخطوط دنيا وعقبى فلا يعرف لك مقام في شيء لأنه
 لا يعرف له مقام الا من وقف معه ومن لا يقف مع شيء لا يعرف له مقام في شيء فهو مستور في الدنيا والآخرة ان شاء

الله تعالى ولذلك قال المحققون تعريف الولي منزلته من غير اذن الهى ولا اذن ربانى من هوى النفس بتأويل
ظهر له وهى من المزلات لان الموطن الدنيوى لا يقتضى التعريف بالمقام الا للانباء خاصة اذا ارسلوا واما
الاولياء فحضرتهم العبودية المحضة فهم في ستر مقامهم وحالهم لربهم لا لأنفسهم فعلم أن أعلى طوائف العبيد من
لامقام له وذلك لان المقامات حاكمة على من كان فيها والرجل من له الحكم لا من يحكم عليه فاصحاب المقامات
هم الذين انحصرت همهم الى غايات ونهايات فاذا وصلوا الى تلك الغايات تجددت لهم في قلوبهم غايات آخر
تكون تلك الغاية التى وصلوا بها بداية لهذه الغايات الاخر فحكم عليهم الغايات بالطلب ولا يزال لهم هذا الامر
دائما واما العبيد فالحكم هذا الحكم ولا هذا المحصر لانهم علموا اتساع الحق وانه ليس له غاية في نفسه ينتهى اليها
وجوده فلا غاية له في شهوده لان الحق مشهودهم ولذلك كان القطب المجدى لا يتميز عن غيره الا بأنه لا مقام
له يتعين فقامته مقام ونسبة المقامات اليه نسبة الاسماء الى الله تعالى فلا يتعين في مقام ينسب اليه بل هو في كل
نفس وفي كل زمان وفي كل حال بصورة ما يقتضيه ذلك النفس أو الزمان أو الحال فلا يستمر تقيده فان الاحكام
الالهية تختلف في كل زمان فيختلف باختلافها وهو عز وجل كل يوم في شأن فكذلك المجدى فاذا علمت ذلك
فلنذكر جملة من أحوال السالكين ومقاماتهم الساقطة بالعبودية لتعلم أن العبودية هى المرادة منك وانها
أقرب الطرق وأخص مراتب الانبياء والصدّيقين ولذلك لما خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا
ملكاً أو نبيا عبدا اختار العبودية وقوله أنا سيد ولد آدم ولا فخر لا أفخر بالسيادة اغنا الفخر لي بالعبودية لله
تعالى ولا جلها كان الايجاد وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وايضا فانه ما قال صلى الله عليه وسلم ذلك
الا لعلمه بانه صاحب الشفاعة العظمى ولذلك لما يأتون اغبره في القيامة ليشفع بآبى الا هو فقد قصد تقريب الامر على
أتمه ليبادر واليه أولا * واعلم أن روح العبودية علم العبد بانه عبد لله فان العبودية نفسها ليست بحال قريبة
لأنها تقتضى العبد من وصف السيد لما فيها من الذل والجزم المبينين لرتبة السيادة ولذلك لما حار أبو يزيد في
القرب وما عرف بماذا يقرب الى الحق قال له الحق تقرب الى بما ليس لي الذل والافتقار فتنى عن نفسه الذل
والافتقار وما انفاه عنه فانه صفة بعلمه فافهم * واعلم أن العبد ما خلق بالاصالة الا ليكون لله عبد افيكون عبدا
دائما فاذا خلق الله عليه خلعة السيادة وأمره بالبر وزفها بر زعبد في نفسه سيدا عند الناظر اليه فتلك زينة ربه
وخلعته عليه وقيل لابي يزيد البسطامى رضى الله عنه في تمسح الناس به وتبركهم فقال ليس بي يتمسحون
واغنا يتمسحون بحلة ربي التى حلالى بها أفأمنعهم ذلك وذلك اغبرى * واعلم ان صفاتك ليست من
صفات سيدك لتستريح من دعوى ما ليس لك ولا من وصفك وترى أن وصفك اغنا هو الذل والجزم ورؤية
التقصير في جميع أحوالك وان جلت هذا أشرف أحوالك وقد تجترب بعض العارفين رضى الله عنه في مشيه
شبه المحب التائه بنفسه فقبل له في ذلك فقال وكيف لا أنه وقد أصبحت عبدا محضنا خالصا لا أعرف
للربوبية طعاما وهذا مقام عزيز لا يكون الا لواحد زمانه في كل عصر نسأل الله سبحانه وتعالى أن يحققنا
بالعبودية وأن لا يحول بيننا وبينها الى أن نلقاه انه على كل شئ قدير فن ذلك رؤية العبد أنه تاب بما سوى الله
تعالى اذا حصلت له هذه الرتبة لأن رؤيته هذه تسترقه فيخرج عن العبودية فيمتوب عن هذه الرؤية امتثالاً
لأمر الله تعالى أن لا يتخذ من دونه وكيلًا واذا وقف العبد مع ما منع من العطاء سحب عن المانع وقد قال الشبلى رضى
الله عنه حد التوبة أن لا تشهد في الدارين سوى الله تعالى * ألا كل شئ ما خلا الله باطل * ومن ذلك التفكر في
ملكوت السموات والارض يشهد الحق فيه لانه طلب لحالة ما يكون مع الحق سبحانه وتعالى والعبد يشهد سبده
دائما في كل مكان بلا مكان فهو دائم الوقوف بين يديه لا يطلب منه شيئا لا بلسانه ولا بقلبه الا على وجه الذل والفقر
عبودية محضة لا ترجع فيها للعطاء على المنع بوجه فتى ترجع عنده العطاء على المنع أو السعادة على الشقاء فهو في
حظ نفسه لم يبرح مع ما في ذلك من التحكم على الله تعالى وهذا لا يدرك الا ذوقا فكم من شخص طلب من الله
تعالى شيئا معينا فلما أعطاه أدركه الندم على ما عين وتغنى أن لو لم يكن سال ولا عين وذلك واقع كثيرا في الأمور
الرفيعة سواء كانت دنيوية أو أخروية كمن غنى أن يكون شيخا ثم لا فلما أعطاه تعالى المشيخة جاءه البلاء وتوجهت

اليه الآمال وتغنى أنه لو كان لم يعرف ولكن تغنى وهو فقير أن يعطيه الله تعالى المال فلما أعطاه طلس قلبه وأعمى
عن الحسير وصار يقول هنيئاً للفقراء الراضين الذين لا يبالون بما زوى عنهم من الدنيا * واعلم أن كل من كان
مبتلي بالله تعالى أخف من أن مبتلي بنفسه على أن بعض العارفين رضى الله عنه قال لا يخرج الأولياء عن
حظوظ أنفسهم إذا كان لهم طلب إلى حالة من الأحوال حتى في حال طلبهم الحق فانه لا يصح أن يطلب الحق
للحق وإنما يطلب للحظ فان فائدة الطلب التحصيل للطلب وبالحق لا يحصل لأحد منهم فلا يصح أن يكون
مطلوباً فلم يبق إلا الحظ فافهم فليحذر العبد من التفكير الذي لم يؤمر به لانه طلب للحق وللكون وقد علمت ما فيه
وفي الحسبان الله تعالى احتجب عن العقول كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الأعلى يطلبونه كما يطلبونه أنتم
فاشتر كما في الطلب مع الملائكة الأعلى ولا يمكن اختلافنا في الكيفية فنامن يطلبه بفكر ونامن يطلبه به وأما الملائكة
الأعلى فيطلبه بالعقل وماله الفكر وليس منه من يطلبه به وسببه كون الكمال مناعاً على الصورة وليس الملك
عليه فلهذا صح من الكمال من أن يطلبه به ومن طلبه به وصل إليه وانه لم يصل إليه غيره * واعلم ان الذات
مجهولة غير مقيدة بتقييد معين ولولا هذا التخيير كما أشار إليه الحديث في قرب محمد صلى الله عليه وسلم ليلة
الاسراء قاب قوسين وقرب يونس وهو من بطن الحوت في قعر البحار وهما على حد سواء في القرب مع الحق
فالععود والهبوط على السواء فحكمه على العرش كحكمه تحت الثرى فان كان ولا بد من التفكير فالتفكير في نفسه
لقوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون ولا يتعداها الجانب الحق تعالى فان ما لا إلى الخيرة وكيف يحيط الحادث
بالقديم مع أن الاشتغال بالتفكير وعدم الشكر فيكون صاحب عذابين وغاية ما يصل المتفكر إلى ما ولده فكره
وقد يفهم ذلك من الإشارة عقب قوله تعالى ولم يولد فان كان العاقل مؤمناً كان طعننا في إيمانه وان لم يكن مؤمناً
فيكفيه أنه ليس بؤمن فذات الله سبحانه وتعالى لا تدرك بالفكر والعقل لان كل دليل عقلي يقبل الشبهة ولهذا
اختلف العقلاء فكل واحد من المخالفين عند دليل مخالف في شبهة لمخالفه لكونه خالف دليل هذا الآخر فعين
أدلتهم كلها عين شبهتهم فأين الحق وأين العطل وأصل الفساد انما وقع من حيث حكموا الخلق على الحق الذي
أوجدتهم مع أنه أقرب إلى الانسان من جبل الورد ولا يدرك ولا يعرف الاتقليد اولولاء اخباره بصفاته ما دل
عليه عقل ولذلك قال وهو معكم أينما كنتم ولم يقل وأنتم معه لانه مجهول المصاحبة فهو سبحانه وتعالى يعلم كيف
يصحبنا ولا نعرف كيف نحبه فالمعية له ثابتة لثباته منفية عنه فافهم * واعلم أن علم كل أحد بالله سبحانه وتعالى على
قدر نظره واستعداده وما هو عليه في نفسه فما اجمع اثنان قطعاً على علم واحد في الله من جميع الجهات كما لا يجتمعان
على مزاج واحد كذلك وهما اسرار يفهمها أهل الله تعالى * واعلم أنه لم يسلم أحد من التفكير في ذات الله تعالى
مع النهي عن التفكير فيها حتى الغزالي رحمه الله وخطأ العارفين في جميع ما قاله وهو مسئول عن ذلك لأنه رجع
عقله عن إيمانه وحكم نظره في علم ربه وقد حار العارفين رضى الله عنهم في ذاته سبحانه وتعالى وكذلك خطؤوه في
قوله ان الله تعالى يعرف من غير نظري في العالم فان راموا أن يفصلوا نسبة الحق من العالم لا يتدرون وان راموا
أن يجعلوه عين العالم لا يتدرون ولا يتحقق لهم ذلك فهم متحIRON فيقولون في وقت هو وفي وقت ما هو فلا
يستقر لهم فيه قدم وغالب الخلق الذين يطلبون معرفة حقيقة الذات حائرون في عماية يخبطون فيها عشواء وما
ثم نوراً عما تدرج الأدلة فيه فغاية المعرفة العجز عن المعرفة كما قال السيد أبو بكر الصديق رضى الله عنه ولعله سبحانه
وتعالى أغنا حالنا في معرفته على معرفة نفوسنا لعلنا لا ندرك ولا نعلم حقيقة نفوسنا ونعجز عن معرفتنا بنا فنعلم انا
به أعجز وان قلنا لا نحصى ثناء عليك فهذا الاطلاق يتعده فقد قيدنا بالاطلاق فثناؤه عليه بنا تقييده من باب
أولى فظهر من تضعيف الكلام ان الحيرة في الحق هي عين الوصول اليه واعلم ان البهائم مفلطرة على الحيرة في
الله تعالى فاعلى ما يصل اليه أهل النظر الصحيح وأهل التجلي مبتدأ البهائم لان أهل النظر يريدون أن يخرجوا
بنظرهم عن الحيرة إلى معرفة الحق يقيناً فيؤيدهم ذلك إلى ما فر وامنهم والبهائم ليس لهم فكر ولا نظر لينتقلوا بهما
عن حال فطرتهن التي خلقوا عليها فأشد الناس حيرة في الله تعالى أكثرهم علماً به ولذلك كان أشد آية على العارفين
قوله تبارك وتعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون لما فيه من التداخل والشبه على من استدلل بفكره

وعقله لانه سبحانه وتعالى لا يحكم عليه خلق من عقل وعقل وانما يعرف الحق من الحق كمشافه وداوحي
فتكون المسألة منه وشرحها منه لا يعرف من ليس كمثل شيء وعرف شيء بنفسه فكل من وصف الحق بوصف لم
يصفه تعالى نفسه فهو قاصر في وصفه لا تهرب العزة ولا تته وصف لا يقيدته ذمت ولا يدل على حقيقته اسم والا
فليس رب العزة ان العزير والمطيع ومن يوصل اليه بعت أو وصف أو علم أو معرفة فليس بمنيع الخي فلذلك
عم بقوله سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين لانهم أكل الخلق معرفة بالله واخذ الله رب
الأمين على ذلك الكمال فلا يخوضون في شيء من صفاته الآية * واعلم ان الأدلة العقلية اجتمعت من كل طائفة
بل من ضرورات المتول ان لهم موحدا أو حدهم يستندون اليه في وجودهم وهو غني عنهم ما اختلف اثنان في
ذلك قط وهو الذي طالب الحق من عباده الافتقار اليه والعبودية أي اثبات وجوده فوقه واهذا حتى يكون
الحق هو الذي يعرفهم على اسان رسول صلى الله عليه وسلم بما بينه في ان يضاف اليه ويسمى به أفلكوا الكون لم
يقفوا وخلق لانسان بحول لانه رأى لنفسه قوة فكرية فتصرف بها في غير علمها فتكلم في الله بحسب ما أعطاه
نظره فاحسافاهم ذلك فعلم ان اراد كلام الصديق السابق المحض على الله بما لا ينبغي له فقط بطريق
دليل العمل اما من أخذ العلم به من الله لا من دليله ونظيره فهذا لا يجوز عن حصول العلم بالله لانه علم موهوب
من حكيم حميد فاقائل سبحانه من لا يعرف الا بالبحر عن المعرفة به صاحب علم نظره لا صاحب تعريف الهى
فالحق سبحانه وتعالى يعلم ويرى لانه انما خلق المعرفة المحمدية لانه كمال مرتبة الاعرفان ومرتبة الوجود فتمام
هذا المحل فانك لا تجد في كتابه والكلام عليه يستدعي مجلدات وسيأتي في الكلام على مام المعرفة مزبد
بيان * وسئلت عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فرايت في عالم الخيال العرش وما حواه علوا وسفلا
وأنادا خله في عطاء ربه ض طيل العنق فالتقط العرش عاقي فشهدته مع الطائر الذي التقطه بالنسبة لما لا
يتماهى من سائر جوانات العرش كالحبابة في الكوة اذا فقتشته لم تجد شيئا لانه لم يأت في كتاب ولا سنة أن الله تعالى
خلق فوق العرش شيئا فليس فوق العرش سقف الى ما لا يتناهى فلا خلا ولا اوليس تحته قرار الى ما لا يتناهى
كذلك وكل هذا مخلوق وقوة وقعت فيه الحيرة فكيف يخافه وكيف يتوهم ان العرش مستقر الحق سبحانه
وتعالى تعالى الله عما يصفون والحمد لله رب العالمين * ومن ذلك الحزن فالعبد لا يحزن على فوات شيء لانه لو قسم له
ما فاته فان الوقت الذي قسم له فيه طاعة لا يمكن خلوه عنها والوقت الذي قسم له فيه بطالته من كسل وخمول
وغيرها خلوه عنه وهو وقت النوم لا يكون يقظة ووقت اليقظة لا يكون نوما غير الولى لا يكون وليا وهكذا في
الحقيقة لم يفته شيء قسم له ثم فاته حتى يحزن عليه واغما هو توهم على غر حاصل والوقت الماضي ذهب بما فيه من
خوف وكسل والحزن يطل وظيفة الوقت الحاضر عن كمال الاقبال والعبد ما مورى الاقبال على الله تعالى في كل
نفس وله في اسبابه فيشهد اقامه الله له في الواح من حزن على شيء من الدنيا والآخرة لاستبعاد ان يجاد ضدها
وقع له كان أولى فقد تعرض لقت الله تعالى لار الحزن سوء أدب معه تعالى فانه طلب لما يقسم له كالتمنى
المنهي عنه وصاحبه مع نفسه فلو كان مع ربه رضى بكل حالة برزت على يده لانه تحت القهر * واعلم انه ليس في
هذا الذي قررنا ترك الامر بالعمل لان ذلك لا يصح لان قولنا للعبد لا تصل مثلا لا يصح امثاله الا ان سبق
في علم الله الى انه لا يصل ونؤخذ نحن بامرنا بالمنكر قولنا له صل مثلا لا يصح امثاله الا ان سبق في علم الله
تعالى انه يصل وحصل لما وطيفة الامر بالمعروف والأمر بالمعروف والى وجوبه في كل وقت وكل شيء برز
بعد الأمر والنهي من الموافقة أو المخالفة وهو السابق في علم الله تعالى ان العبد لا يعرف ما سبق له في علم الله
تعالى الا بعد وقوعه وأما المحو والاثبات في نفس الأمر فلا علم للعبد به لانه لا يعلم ما برز على يده ان كان محو
بعد اثبات أو اثباتا بعد محو ولا يخفى أن العبد يعطى كل ما برز على يده حقه فافيه مخالفة فلا امر يتوب
ويستغفر منه وما فيه موافقة له بحمد عليه ومن فهم معنى قوله صلى الله عليه وسلم كل ميسر لما خلق له حقق هنا
الأمر ان شاء الله تعالى ومن ذلك الخوف والر جاء أما الخوف فالطلب فقهه أن يكون على سبيل الاجلال
والتعظيم لله تعالى وتعظيم كل انسان واجلاله بحسب رتبته ومعرفة تبارك وتعالى قال صلى الله عليه وسلم أنا

أعرفكم بالله وأخوفكم منه وأما الخوف المعلوم فهو لأهل المحب والعبد الكامل لا حجاب له عن سيده ولا مراد له مع مراده فكيف يخالف لعله من عقاب أو غيره ولأن في خوفه هذا احترازاً على النفس لدفع مكر وه عنهما في زعمه ولا يخفى مجزؤه عن دفع ذلك عنهما مع ما في ذلك من سوء الأدب مع الله تعالى وأما الراجح فالمطلوب منه أن يكون على سبيل اظهار الذل هو المسكنة لا طلب الوقوع ما ير جوده هذا رضى الله عنهم لانهم على بصيرة من أمرهم فلا رجا عندهم لشيء وحلاوة المنع عندهم كحلاوة العطاء رضى الله عنهم أجمعين وهذا لا يدرك الا ذوقاً ولأن في طلبه الوقوع لما ير جوده معارضة للحق وتحجيراً عليه في ملكه مع ما فيه من سوء الأدب مع الله تعالى لأنه طلب المالم يستحق وجوده وقسمته له كالتي فهو رغبة نفس واختيار ظواهر العبد ليس له مع الله سبحانه وتعالى ارادة ولا اختيار وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون فن ادعى ان له ارادة واختياراً مع الله تعالى حقيقة فهو مشرك مدع للربوبية بلسان حاله وان تبرأ من ذلك بمقاله لان ما لله تعالى لا ينبغي أن يكون للعبد وقد قال ما كان لهم الخيرة ولا يخفى أن كل من شهد له ارادة واختياراً ليس له من نسبتهم ما إليه سوى الاسم كما هو مشاهد عند جميع الفرق فهما فانيان في ارادة الله سبحانه وتعالى واختياره ولا بأس بهذا الشهود بقصد الاعتراف لله تعالى بالحجة البالغة عليه فان في العبد ارادته واختياره يقع في العكس فيصير للعبد المحجة على الله تعالى نسأل الله تعالى العافية عنه وكرمه * واعلم ان كل أحد يعلم تقرير هذه المسئلة من نفسه يقيناً لأنه في الدلائل انما فانه يختار فعل الشيء ولا يقدر على فعله ويكره فعل الشيء فيفعله على رغم أنفه ويتكدر لذلك ومن كابر في هذا فهو مكابر في المحسوس * واعلم انه ليس من الاختيار المذموم الاختيار الذي هو ملازم للفعل لان ذلك من لازم العبودية اذ لا يصح امتثال الأمر واجتناب النهي الا بعد توجه القلب للفعل أو الترك فلا يتصور لنا فعل من غير اختيار الا في المكره وحرمة المرتعش فلو خرج العبد عن العبودية بهذا الاختيار تفسخت عزائم العبد في كل شيء يراد منهم ثم اعلم انه ليس من الأدب اريد ان لا أريد كما يقع ذلك لكثير من الفقهاء لان هذا ارادة بل الأدب ان يقول أريد ما تريد هذا هو الذي تعظمه حقيقة الانسان فكما ارادة الشرع يريده فيتصرف بالارادة لما اراده الشرع خاصة فلا ينبغي له غرض في مراده معين لأن جميع مختارات الشرع وتربيته ليس للعبد فيها اختيار لان دراج ارادة العبد في ارادته فلا يتخذ عاقل قاصر عن درك الحقيقة فيظن ان الوظائف والاوراد ورواتب السنن يخرج بها العبد عن صريح العبودية لأن كل شخص مخاطب بالتحسروا عن ارادته واختياره لا ارادة الشارع واختياره فافهم واعمل هذا والمراد بقول أبي يزيد رضى الله عنه أريد ان لا أريد بقول أبي الحسن الشاذلي رضى الله عنه ان يصل الولي الى الله تعالى ومعه تدبير من تدبيراته أو اختيار من اختياراته فافهم وتأمل هذا الموضوع فانك لا تجد في كتاب * ومن ذلك الزهد في حفظ الدنيا والآخرة لأن رؤية كونه زاهداً فيها يحجبه عن سيده ولأن العبد ناظر الى تصرف سيده في العطاء والمنع والأخذ والترك فلا يرى أنه ترك شيئاً ولا أخذ شيئاً ولأنه لا يصح ان يزهد فيما قسم له وما لم يقسم له لا يحتاج في تجنبه الى الزهد فيه لانه ليس له فالزاهد قد قسم الله له عدم الميل الى تحصيل ما لم يطلبه فاراحه من التنبيه في معيشته من الازل بالنسبة لما لم يحصل له الحكمة يعلمها ثم مدحه فعلا منه كسائر النعم التي اعطاها العبياده والبسها لهم والراغب قسم له ما رغب فيه من وسع المعيشة وذمه عدلا منه سبحانه وتعالى فالعارفون عرفوا الوجه في ذلك والجاهلون وقفوا عند المدح وفرحوا به وكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولان جميع ما يرى الزاهد انه تركه من الدنيا بقدر كونه له لا يساوى عند الله تعالى بعض جناح بعوضة فلا يصلح أن يكون تركه كبير قربة الى الله تعالى الامن حيث اتيانه بصورة الصفة المحودة عنده تعالى ولا يخفى أن زهد كل انسان على حسب رتبته عند من يقف معه ويرى انه زاهد فزهد الانبياء عليهم الصلاة والسلام وورثتهم في أمور لا يدونها غيرهم كل على قدر حفظه ونصيبه فلا سبيل لنا الى الكلام على منازلهم لأنه لا ذوق لأحد منا في مقامات الانبياء الانبياء أو رسول ولا في مقام الوارثين الارسل أو نبي أو ولي أو من هو منهم هذا هو الادب الالهي فلا تعرف مراتب الرسل الامن انتم العام الذي يحتم الله تعالى به الولاية في آخر الزمان فكل عن مقامه يترجم وما منا الا له مقام معلوم ثم الى ربكم ترجعون

واعلم انه لا ينافي مقام أهل الزهد تجارهم وبيعهم وسفرهم في أمور الدنيا الظاهرة لان دنياهم لا خرمهم وآخريتهم
لهم وعلى ذلك يحمل أصحاب التجارات والأموال من العصابة والسلف الصالحين واليه الإشارة بقوله تعالى
رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله بقوله وابتغوا من فضل الله وغيرهما من الآيات ولا ينافي هذا قوله
تعالى في حقهم أنه آخريتهم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة لان المراد منكم من يريد الدنيا أي للآخرة
بذلا وإيثارا ومنكم من يريد الآخرة أي لفضل الجهاد لا غير ولم يطلب غنمة ولم يلتفت إليها فمن العصابة الفاضل
والأفضل والكامل والأكمل فاحذر أن تظن بهم غير ذلك فتهلك واحذر من الانكار على المسيبيين في الدنيا لمن
خوانك وغيرهم اذا كنت متجردا عنها لان الغالب عليهم عدم الدعوى ورؤية التقصير واعتراقهم بفضلي
المفترعين اطاعة الله سبحانه وتعالى والغالب على المتجردين من غير أهل الطريق الكبير والرياء والاعتجاب
والتزين للخلق بطاعة الله تعالى استجلابا لما في أيديهم وعلامة ذلك ذمهم الناس واخذ عليهم اذا لم يلزمهم
وعيبهم الناس اذا لم يخدمهم كما يشاهد منهم حين يسألون أحدا حاجة فلم يقضها فانهم يجدون استبعادا في باطنهم
كانهم يطلبون على عبادتهم أجرا من الناس فالذي يخدمهم يحبونه ويقر بونه ويشون في وجهه ولا يستثقلون
جلوسه عندهم والذي لا يخدمهم يفعلون معه ضد ذلك * ومن ذلك الورع عن كل ما يشغل عن الحق سبحانه
وتعالى فمن رأى نفسه في ذلك شغل عن الحق تعالى ولأن العبد راض بما أقامه سيده فيه فاعلى المراتب كادونها
عنده اذا شهد هاهنا ولا أنه سبحانه وتعالى معه في كل حالة على حد سواء وشهوده العبد وهم منه لمجابه ولأن كل
حالة يكون للعبد فيها طاعة ومعصية هي المراد منه وان خالف الأمر فهو مطيع للأرادة ولذلك قال العارفون
رضي الله عنهم لا يتوقف الفتح على الطاعة فقد يفتح في غير الطاعة أعظم مما يفتح فيها فان الفتح جود ومنه
والاعمال للجزاء في الدار الآخرة * واعلم ان من المحال ان يأتي مؤمن بمعصية توعده الله تعالى عليها بالعقوبة الا
ويجد بعد الفراغ الندم على ما وقع منه وفي الخبر الندم توبة فلا يتصور ترك الندم للمؤمن المعاصي فلا بد أن يكره
المخالفة ولا يرضى بها فهو مؤمن بانها معصية ويصدق عليه قوله تعالى خلطوا عموما لعل الناس يفرحوا
بإيمانهم بانها معصية والعمل السيئ كونه فاعلا * واعلم ان العبد اصغر قدرا وأحق من ان يخالف الله سبحانه
وتعالى باطنا وظاهرا مستقلا بلا ارادة سابقة لان ذلك انما يكون للعبد المستقل بما يفعل وذلك محال فجميع
الخلق ولو ادعوا الالهية تحت القهر والقضاء السابق لا يخرجون عنه انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج
نبتله فجعلناه سمعابصيرا انا هدينا السبيل اما شاكر اما كفورا فقسمة الخلق عصاة ومخالفين انما هو
بحسب الامر الظاهر وفي الحقيقة لا يخرج أحد عن طاعة فيما يريد منه فمن اراد له طاعة الأمر لا يمكنه
المخالفة ومن اراد له معصية الأمر لا يمكنه الطاعة ومع معرفتنا هذا الأمر نقوم بما كلفنا به من الأمر بالمعروف
ان خالف الأمر بالارادة أيضا فقد يرد منا السكوت على المذكرة فلا يمكننا النطق بالنهي عنه وقد يريد منا
التغير به فلا يمكننا السكوت عليه وهذا ما شهد كثيره فاعلم تحت نصارى القادر وأحق ما انصف به
الحجز وأحسن أحواله الاعتراف بالتقصير في جميع معاملاته مع الله سبحانه وتعالى * واعلم ان من كمال
الوجود ارادة الحق ان يكون في عباده المخالفة والمعصية فالنقص من ذلك نقص في العلم لقوله صلى الله عليه وسلم
لو لم تذنبوا لاستغفر الله لكم وجاء يقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم وانما لم تأمر بعضنا بالمعاصي
والفساد اذا كان نقصا من الوجود اذ يأمع الله تبارك وتعالى لانه تعالى يقول ان الله لا يأمر بالفحشاء ان الله
لا يحب المفسدين ونسب الأمر بذلك الى الشيطان في مثل قوله الشيطان دعكم الفقر ويأمركم بالفحشاء
وأمثالها لأنه منديل هذه الدار يمسح فيه أو ساخ النسب وهي نسبة اضافية واسناد لان نسبة خلق واجداد كل من
عند الله فالهؤلاء انهم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك
والمراد من الله خلقا واجدادا ومن نفسك اضافية واسنادا فافهم فتعالى الله أن يكون في ملكه ما لا يريد ولم يزل
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تضيف الفعل المؤثف الى نفسها والحسن الى الله تعالى اذ يأمع الله بما الأمر عليه
فقال الخضر عليه السلام فأردت أن أعيبها وقال فأردت أن يبالغوا أشدها فأضاب العيب الى نفسه

والمحسن الى ربه وقال ابراهيم الخليل عليه الصلوة والسلام واذا مرضت فهو يشفين فأضاف الممرض الى نفسه
والشفاء الى ربه ولم يقل مرضني وقال نبينا عليه الصلاة والسلام والخير كما بيدك والشر ليس اليك فانتم صلي الله
عليه وسلم أدب التعبير عن علمه بان الله تعالى خالق الشر وناقلنا ان وجود المعصية من خلقه كمال له ليظهر فضله
على خلقه وحلمه عليهم واطاعهم مع كثرة عصيانهم ومخالفتهم بخلاف ما لو كانوا كلهم مطيعين فالعاصي داخل في
سياج الارادة لم يخرج وهذا قال شيخنا رضي الله عنه لا يتخلص اثم من معصية محضة قط فلا بد ان يشوبها طاعة
وهي موافقة الارادة ومرادنا الموافقة في حال فعلها لان اهل الله سبحانه وتعالى يشهدون جريان الانذار عليهم
فيبادروا لامتناعها ليستوفوا المقدر الذي لامردله ولهم حجاب رقيق يعرفونه غشاها لا يعكس الله بوعنه لانه
لا يصح من اهل الشهود مخالفة للحق مطلقا وقد ورد انه صلى الله عليه وسلم لم قال اذا اراد الله امضاء قضاءه وتدره
سلب من ذوى العقول عقولهم حتى اذا مضى فيهم قضاء ردها عليهم الحديث ولا بد من ان الحق سبحانه وتعالى
يرزق لهم ذلك العمل الخالف بتأويل يقع لهم فيه وجه الحق لا يقصدون به انتهاك الحرمة فاذا وقع منهم المقدرا ظهر
الله لهم افشاء لك التأويل الذي اذا هم الى ذلك الفاعل وتقدم تقرير ذلك في الكلام على معصية آدم فراجع
وبالجملة فهذا مسلك ضيق يذوقوا من تخلف شهوده لذلك عند الفعل فهي معصية محضة في زعمه شديدة اقبح
لقوة جراته حينئذ على مخالفة الله تعالى ومعصيته وذلك قدح في الخطاب والتكليف ومباهة للحس واعلم انه
يقع للسالك في حال نقصه غلبة شهود الفعل لله تعالى فيقول ما عصى الله تعالى احدى ولا اطاعه احدى بل الامر كما لله
وهو قوله واليه يرجع الامر كله لانه يشهد افعال العباد خلقا لله تبارك وتعالى والعباد محل لذلك الخلق فيه اوبه او
عنده على حسب ما يعطيه نظر كل ناظر لان كون الافعال طاعة او معصية ما هو عينها واذا ذلك حكم الله تعالى فيها
فمواخذ العاصاة بما فعلوا لانهم سبب في ايجاد المعصية واقامة نشأتها وهي معصية في حقهم ككبرائيات مطيعة لله
تعالى تستغفر للسبب الموجب لها لوجودها ولا علم لها بكونها طاعة او معصية لانها غير مكلفة وما في العالم الا منشا
صور أعمال متعددة في الشرع اطاعة او معصية فلا طاعة ولا معصية فاذا نشأت فلا غذاء لها الا التسبيح بحمد الله
وتسبي هذه حضرة الأفعال لانه يشهد افعاله الطاعة والمعصية ولا يسعه غير هذا ولما دخلتها خلاصني الله تبارك
وتعالى فيها من تناول ما حرمته الشريعة في مدة يسيرة وساعدني على ذلك ما عندي من العلم بتفرقة الشارع بين
الطاعة والمعصية وان كان الكل فعلة فان غائب من يكون فيها من لم يكن عنده علم بذلك يصير عند صاحبها
نعيم لا يعادله نعيم لانه يصير لا خوف عنده ولا رجاء واعلم ان العبد لا يقدر على تخليص الفعل بجانب الحق تعالى
لارتفاع حكم الخطاب بالتكليف ولانه لا يأمر وينهى الا من له قدرة على فعل وقد ثبت التكليف للخلق
بالاوامر والنواهي وكون الانسان خلقا على الصورة من الاستخلاف على غيره ويؤيد ذلك انه حينئذ يطلب
وجود العمل له والحق يشهده ولذلك قال بعض مشايخنا بالميل الى الكسب جرما لانه اقوى في الدلالة ولا يقدر
فيه رجوع كل ذلك الى الله سبحانه وتعالى بحكم الاصل فانه لا ينافي هذا التقرير فاضعفت حجة القائلين
بالكسب عند من لا يقول به من كونهم قائلين بالكسب لان ذلك لا خلاف فيه عند الفريقين لانه خير شرعي
وامر عقلي وانما ضعفت حججهم من نفهم الاثر عن القدرة الحادثة فانهم وكذلك ايضا لا يقدر احد على تخليص
الفعل بجانب الخلق لا من طريق النقل ولا من طريق الكشف وجميع شرائع الانبياء عليهم الصلاة والسلام
على هذا الحكم فلم تأت شريعة تخلص الفعل لاحد الجانبين لانك ان نسبت الفعل الى قدرة العبد كان
لذلك وجه في الاخبار الالهية وان نسبت الفعل الى الله تعالى كان لذلك وجه فيه ايضا واما الأدلة
العقلية فهي متعارضة وان كانت غير متعارضة في نفس الامر واجباد الفعل لا يكون بالشركة ولهذا لم
يلحق المعتزلة بالمشركين لانهم اضافوا افعال العباد للعباد فاجعلوا منهم شركاء وانما اضافوا الفعل اليهم
عقلا وصدقهم المخرج في ذلك والاشاعة اضافوا فعل الممكات كلها من غير تقسيم لله عقلا وساعدهم
الشرع على ذلك وهذا اقوى عند اهل الكشف من اهل الله تعالى فاعلم ان هذه مسألة لا يتخلص فيها توحيد الجانب
البنية فيقرها كما اقرها الله تعالى فلا بد لك في مثل قوله تعالى وارميت اذ رميت ولم يكن الله رحي من عينين عين

تدركها أن الرمي لله تعالى وعين تدركها أن الرمي للعبد وصاحب العبد الواحد أعور من فقير وغيره فلا يعلم حقيقة هذه المسئلة لأهل الكشف خاصة وأما غيرهم فـ يـزـلـون مختلفين دنيـة وأخرى غير أن الجملة لا تـزاع فيها كالذي لا أن كل واحد قد قرره الحق على اعتقاده فـ في المسائل الإلهية من يقع فيه الحيرة أكثر ولا أعظم من مسئلة الأفعال المجودة والمذمومة لاسيما في الكلام على تحقيق ذلك وهنا يقال بوجوب الإيمان بطريقتين متناقضتين وهو من أعجب الأمور فإذا علمت جميع ما قررناه علمت أن حجة الله لم تزل قائمة على عبده في كل حالة هو فيها لمواضع ضالاً أن العلم تابع للعلوم وما هو كما علم على المعلوم فإذا قال العبد لم تؤاخذني قال له الحق وهل أخذتلك إيماناً أنت عليه في حال عدمك فما أبرزتلك في الوجود إلا على قدر ما أعطيتني من ذاتك بقبولك فـيـعـرـف العبد أنه الحق فتندحض حجة الخلق في موقف العرفان فاعتراف العبد بالهجز والتقصير أولى به في كل أحوال فتأمل في هذا المحل فأنك لا تجد في كتاب * ومن ذلك رؤية كونه من أهل التبتل وهو لا ينقطع إلى الله تعالى دون غيره من الأنام على وجه الارث عنه صلى الله عليه وسلم وهو أي الفقير لم يصل إلى ذلك لأنه نازع إلى طلب قرب ووصول وطلب الحق من جهة مخصوصة وحال مخصوص سواء كان بالحسولة والجوع أو بغيرها لأن العبد الكامل لا يطلب له في سكونه وحركته وعزلة ومخالفته وقد قال سيدي أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه من أقبح الذنوب عند رب الله أن لا يتلقى بالطاعات والأوراد لنيل قربه أو غيره وقد جف القلم عما هو كائن فلا تقوى تقي تزيده ولا تجور فاجر ينقصه فاعبد الله مخلصاً الدين لأن الله الدين الخالص إذا علمت ذلك فدعوى التبتل منا أنه خرج عن كل ما سوى الله إلى الله جهل محض لأنه يتجمل أن العالم بعزل عن الله والله بعزل عن العالم فطلب الفرار إلى الله بحسب ما خيل وهم وسبب ذلك عدم الذوق للأشياء وكونه سمع في القصر آنفراً وإلى الله وهو صحيح إلا أن الفار من هذه المشابهة لم يجعل باله إلى ما ذكر الله في الآية التي عقبها وهو قوله ولا تجعل مع الله الهة أخرى فلو عرف هذا عرف أن المراد بالفرار أن يفر من الجهل إلى العلم لا غير لأن الحق أقرب إليه من نفسه وهو مع كل شيء على حد سواء وبالجملة فحكم الفاسد من الخلق إذا حصل له صفاء قلب ورقة حجاب حكم الرطب المعمول بخلاف من وهبه الله سبحانه وقدم على الاشتغال به عن سواء فإن حكمه كالرطب الجني كما قاله تعالى وتبتل الله بعباده لا فافهم ذلك وبالله التوفيق * ومن ذلك رؤية كونه من أهل المراقبة لله تعالى تحجبه الرؤية عن المراقبة فإذا كان يشهد أفعاله صادرة عن عبده فمراقب فيما ذاك كيف يصح من العبد مراقبة والله رقيب على مراقبته وعلى كل شيء فرؤية التقصير أولى بالعبد فإن حصل له مراقبة لا يقف معها وإن لم يحصل له لا يطلبها لأنه لا يعلم ما فيه صلاحه فقد تكون العقلة أولى لعدم خلوصه من الدعوى في البقطة وقد تكون البقطة أولى له كما يشاهد ذلك أهل الله تعالى في جميع أفعاله معهم ولا يدرك هذا الأمر إلا بالذوق فافهم والتسليم أسلم وإن جادلوك فقل الله أعلم ومن ذلك رؤية كونه من أهل العبودية لأن العبد غائب عن رؤية عبوديته شغلاً بربه لأن الله تبارك وتعالى عليه في كل وقت رؤية سهم من العبودية بطلبه منه بحكم الربوبية فإين فراغه لغير ذلك ولأن العبد لا يرى أنه أعطى شيئاً من النعم الظاهرة والباطنة بسبب عبوديته لأنه غارق في نعم سيده فلا يتأني من حاسبه عوضاً بقابل به المنة لأنه مفلس على الدوام وجميع أفعاله خلق الله تعالى وقوله تعالى خذوا من أموالكم ويعملون ونحوها من الآيات محض فضل كمال الفعل وإذا كان نسبة الفعل إلى العبد فضلاً فآثار الفعل من باب أولى فواهب الحق لا تتوقف على العلل والله يرجع الأمر كله كما بدأنا أول خلق نعبده * ومن ذلك رؤية كونه مخلصاً وشهود غيبته عن هذه الرؤية بشهود إقامة الله تعالى له في الخلاص من غير تعمل وهو الدين الخالص وما قبله مخلص فالحالص قام في العبودية من غير استخلاص وصاحبه ليس من العباد الذين أمروا أن يعبدوا والله مخلصين إذ لا فعل له في الاستخلاص لأنه لم يعرف إلا هذا الدين الخالص من غير شوب خالطه حتى يستخلصه منه فيكون مخلصاً هذا الم يذوق له طعماً مثل ما ذاقه الغير ومن كان هذا حاله من الدين فهو صاحب العمل الخالص لا يشقى لأنه لا يعرف أشقاء إلا أهل المكابدة والاجتهاد في استخلاص الدين فن أمرهم الله تعالى أن يستخلصوه منه وليس على الحقيقة إلا هو أي أنفسهم وإنما كان العبد غائباً عن جميع النسب والدعاوى لأنه لا يرى به نسبة في شيء لأن جميع

ما يحجر به الله تعالى على يديه ليس منه شيء والله خلقكم وما تعملون ولان العبد انما يعمل لنفسه فكيف يطلب
 أجرا على عمله لان من خاط لنفسه قاصدا لا يحسن منه أن يطلب أجرته من أحد بل يستخف الناس عقله
 وكذلك الحكم فيمن يشهد الفعل محض الله تعالى فافهم فالعبد انما وظيفته امتثال أمر سيده واجتناب ما نهى عنه
 بمؤنة الله تعالى ولا يخفى أن من يشهد أفعاله خلق الله تعالى بهون عليه أمر الخلاص وعلاجه وتنقية العمل
 مما يشوبه لان الشخص اذا أهدي الملك صنعته بلا تغيير وتدنيس منه لها فلا عتب عليه مادام يشهد هذا المشهد
 وهذا لا يدرك الاذوقا فمن جهة كون الفعل فعل الحق سبحانه وتعالى لا عتب عليه وهو في غاية الكمال ومن جهة
 كونه على يد العبد بروز وتدنيس فهو ما مور بتنقيته مما يشوبه ولا يصح له ذلك أبدا فغاية صورة الاخلاص في
 العمل ان يقف العبد كشفا على أن الفاعل لذلك العمل هو الله سبحانه وتعالى كما هو في نفس الأمر أي عمل كان
 وكون ذلك العمل محمودا أو مذموما فذلك هو حكم الله سبحانه وتعالى فيه ما هو عين العمل وأما اذا أهدي العبد
 للملك صنعة نفسه فانه يحسنها جهده بل ذلك واجب على العبد مادام يشهد لها منه فاذا علمت هذا فكل عبادة
 وقعت على يدك معلولة برياء وغفلة فمن الأدب اذا أعدتها ان لا تنوي بها تدارك الخلل الواقع في العبادة وتستدرك
 تلك عبادة الوقت الماضي وقد ذهب عافيه وهذه عبادة الوقت الحاضر بل انويها امتثال الامر لقوله تبارك
 وتعالى أالله الذين الاخلاص وصلاتك أبدأ لا تسلم من الخلل ورؤيتك الكمال في الصلاة للعبادة خطأك منك لان
 الفعل الخالي من الخلل صلاة كانت أو غيرهما من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعترا فلك بالنقص
 والتقصير أولى دائما ولو في أعلى المراتب فافهم ذلك * ومن ذلك رؤية كونه من أهل الاستقامة ومن أين للعبد
 ادعاء وسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم يقول شيعتي هو دواخواها قال بعض علماء الصحابة رضي الله عنهم
 لا ترى ذلك الا من قوله تعالى فاستقم كما أمرت فافهم ذلك وان شهد العبد الاستقامة فهي منه من سيده سبحانه
 وتعالى لانه هو المقيم له في الاستقامة فلا ينبغي للعبد ان يقف مع هذه الرؤية فيجب * واعلم أن من الاستقامة
 ترك الدعوى سواء كان المدعى محقا أو مبطلا ظاهرا أو باطنا * ومن ذلك رؤية كونه من أهل التوكل لان هذه
 الرؤية لهوام وأما العبد الاخلاص فقد علموا ان الحق تعالى وكل جميع الأمور رالي نفسه فليس للعبد من الأمر شيء
 فكيف المسالك على ملكه مع انه سبحانه وتعالى أعلم بالمسالك ومواقع الانفاق الذي لا يدخلها حكم الاسراف
 ولا التقتير فمن جعله وكلا بهذا الوجه فلا بأس فالعبد الاخلاص ترعاه عن هذا التوكل المعلوم فتوكلهم شهودهم
 ان الامر لم يزل موكولا اليه سبحانه وتعالى وقولهم توكلنا على الله أو وكلنا أمرنا الى الله امثالا للامر لهم بأن يقولوا ذلك
 تعبدوا وخضوعا وقرارا بالجزع ان يملكوا من أمرهم شيئا أو ما الذين لم يشهدوا ان الامر كله لله من العوام
 فتوكلهم جعلهم الحق تعالى وكلا في أمرهم ولا يخفى ما في هذا من سوء الأدب لكن ذلك ان شاء الله تعالى جائز
 لامثالهم فيحاطبون على قدر عقولهم لأنهم يولكون المسالك على ملكه ولا يدقون غير ذلك فهم مقتليون ان الملك
 لهم وانهم أصحاب الاموال لتوهم ان اضافة الحق سبحانه وتعالى الاموال لهم بقوله أمواليكم اضافة ملك ولم
 يعلموا ان تلك الاضافة كإضافة سرج اذ ابواب الدار وايضا فان الحق سبحانه وتعالى لما نزل لهم
 ولعقولهم من كبريائه وتبرع بكونه وكلا لهم أوزرهم هذا النزل الاذلال ففعلوا من لذته عن الادب معه
 فتجوزوا عليه وجمعوا له وكلاهم وسلوك الادب أولى من الانبساط لان الانبساط يجبر الى المقت ومن ادعى
 القرب مع الله تعالى مع الادلال فلا علم له بمقام التقريب لان الادلال على الله تعالى لا يصح من المقربين
 ومن كلام بعضهم من مرتبته الاذلال ماله وللذلال ويقال للتسوكين فيما ذاكتم فيه ربكم ان وكلتم
 الأمر في حياضه فالامر هو له قبل ان توكلوه اليه وان وكلتم اليه ما رأيتم انه لكم فليس لكم من الأمر
 شيء فافهم والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين * ومن ذلك رؤية كونه من أهل التفويض وهو معلول أيضا
 لان الأمور كلها بيد الحق سبحانه وتعالى فاي معنى لتفويض العبد الأمر اليه تبارك وتعالى والا لم يزل
 مفوض اليه قبل العبد ومعه وبعده فتفويض العبد شيء وهو وهم ان الامر لم يزل مفوضا اليه فهم متبرؤن من ملك
 ما نسب الحق اليهم من الأمور معترفون بالجزع هذا معنى قولهم فوضنا أمرنا الى الله ولو كن ضاقت عليهم العبادة

لأنهم محتلون أمر سيدهم بهذا القول من غير نظر وفكر إلى ماذا أراد بهم لأنهم علموا من الحق سبحانه وتعالى أن
جميع أفعاله عين الحكمة فلا تتعلل بالحكمة إذ لو تعللت أفعاله بالحكمة لكانت الحكمة موجهة له فيكون الحق
محكوما عليه وهو محال ولذلك كان ليس لهم نظري عاقبة فعلهم وكل عن مقامه يتكلم فانهم * ومن ذلك رؤية
كونه من أهل الثقة بالله تعالى ولا يخفى أنها معلولة لأنها خلاصة مقام التوكل المعلوم والتفويض المعلوم
والعبيد الخالص لما شهدوا ما قسم لهم في الأزل أغناهم عن الطلب وعن التوسل بالوسائط وإن توسلوا بهم فافهم غير
واقفين معها فلا تحجبهم عن سيدهم لأنهم يشهدون أنه لا بد من الوسائط للحكمة الإلهية السابقة لا سيما بعد وقوع
ذلك أكلأ برزخه الله تعالى تبيين أنه كان لا بد منه وكل واسطة قائمة بالمرتبة التي جعلها الحق سبحانه وتعالى
على يده فلا يمكن قضاء تلك الحاجة التي هي واسطة فيها إلا من بابها فلا يسع العارفين أن يأثروا إلا من الباب أدبامع
الله تعالى قال الله سبحانه وتعالى وأتوا البيوت من أبوابها فلو طلبوا قضاءها من غير واسطة عكسوا الحكمة ولم
تقض لهم هذا فيما كشف لهم أنه لا يقضى إلا بالواسطة أما ما علموه أنه لا يوقف عليها فلا تحجب عنهم فيه هذا حكم
العارفين وأما العوام فانهم واقفون مع الوسائط دائما في جميع أحوالهم ولا يشهدون غير ذلك جملة فهذا أحد
وقد وقع لي في أول دخولي في طريق المحبة للقوم أني كنت لا أرى منه للخلق في شيء وإنما أرى المنة لله سبحانه
وتعالى وحده ولو جاءني شخص بطعام شهى لذيد أو بماء بارد بعد شدة الجوع والعطش لا أشهد ولا أرى له
منة وأرى رؤيته المنة منه شركا وقلة أدب مع الله سبحانه وتعالى ثم خلصني الله تعالى منه وأطلعني على الحكمة
في إثبات الوسائط فعلمت أنه لا بد منها فصرت أرى لها المنة نسبة وأرى الوسائط كلها من جملة نعم الله على
وكنيت في ذلك الحال لا أدعولي ولا أغيري حتى في صلاة الجنائز ولا أقدر أنطق بذلك كما لا أقدر أنطق بكامة
الكفر لعلبة شهود السوابق التي جف القلم بها وكنيت أعطيت قوة الأدلة على ذلك والاستنباط ولو أتوني بالرف
دليل أخرج لها وجوها وكنيت أرى الحق أقرب إلى مني فلا أجدها واسطة محلا ثم خلصني الله من هذا بعد أيام
بحمد الله تعالى وقدمت بعض العارفين عشرين سنة لا يتجرأ أن يسأل فنودي أسأله لعبودية لا ترجع فيها
للمطاء على المنع فدعا حينئذ إذا علمت ذلك فالانبياء عليهم الصلاة والسلام مبرؤون ممن يقف من أهمهم دون الله
تعالى لأنهم انهم انما كانوا يدعون الخلق إلى الله تعالى لا لأنفسهم فهم طريق لنا في حصول الأحكام المتوجهة
النباتية كالنف المقرة إلى الله تعالى والمبعدة عنه فقط وليسوا مفيضين علينا إلا ما داد بلا قسمة أزمنة من الله
تعالى فالوسائط كالقناة الجارية لنسائها المساء فالحقيق بالخدم من أجرى القناة فان أمرنا السيد سبحانه وتعالى
بالثناء على الوسائط امتثلنا أمره من غير وقوف معها إلا أن هذا الوقوف عند العارفين سوء أدب مع الله تعالى
وإذا قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله الآيات فافهم ذلك والله يتولى
هذا وهو يتولى الصالحين * ومن ذلك رؤية كونه من أهل التسليم ولا يخفى أنه للعوام لأن حقيقة في عرف
اللسان تسليم ما دون الحق إلى الحق ولا يخفى ما فيه من الجهل والدعوى لأنه لا علمك شيئا من باطنه ولا من ظاهره
حتى يسلمه والعبيد الخالص لما شهدوا ذاتهم وصفاتهم وجميع الكائنات في قبضة الحق يتصرف فيها كيف
يرشأ لم يجدوا شيئا خارجا عنها فيسلموه له فلذلك سلموا من رؤية التسليم ودعواه ولا يخفى أن تسليم الأنبياء عليهم
الصلاة والسلام وورثتهم لا كلام لنا فيه لأن ذلك في أمور لا بدوقها غيرهم ولا شك أن صفاتهم من أعلى مراتب
صفات الخلق مع تفاوت مراتبهم فيما بينهم * ومن ذلك رؤية كونه من أهل الصبر لأن في ذلك دعوى قوة الثبات
على المحن والبلاء وليس لما سوى الله تعالى قوة أصلا لأن القوة لله جميعا والعبيد الخالص لما شهدوا عجزهم في
كل شيء ردة الأشياء إلى الله تعالى والصبرون لما رأوا صبرهم ردة الأشياء إلى نفوسهم وإثبات صفات النفس
المبائتات والصفات المحودة في طريق الخواص منكر مناف للتوجه عند من يرى أنه موحد * وأعلم أن من
الأدب أن يتلقى العبد البلاء من المبلى ولا يستغنى في انقضاء البلاء عنه إلا من أنزله به وهو الله سبحانه وتعالى والبلاء
عبارة عن وجود الألم واحساسه به لا غير إذا علمت ذلك فقد غلط كثير من أهل الطريق فحبسوا نفوسهم عن
الشكوى إلى الله تعالى فيما نزل بهم وشبهتهم في ذلك أنهم يقولون لا نعترض على الحق فيما يجري به علينا لأنه

بؤثر في حال الرضا عنه اذ لا يعلمون انه قد حصل مقام الرضا بمجرد الاحساس بالبلاء وعدم طلب دفعه هذا
حده وأما استصحابه فلا يشترط لأن النفس كارهة لوجود الالم ولذلك عرنا أول الكلام بالالم لا بسببه الذي
هو البلاء فافهم واسأل الله أن يرفع عنك ما نزل بك لما يؤدي اليه البلاء من كراهة هل الله سبحانه وتعالى بك
ولهذا وقع من الاكابر رباني مسني الضر اذا علمت ذلك فن الأدب ان ترجع بالشكوى الى الله تعالى اذا
كوشفت بالاجابة في السؤال والاجابة رجوع أيوب عليه السلام أدباً مع الله تعالى حتى لا يقاوم القهر والالهي
كما يفعله أهل الجهل بالله مدعين في ذلك انهم أهل تسليم وتقويض وعدم اعتراض بخمسة مواهب من جهتين واعلم
انه قد وقع أيضاً التعليم لنساق السؤال بقوله تعالى ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به فافهم ذلك والله يتولى هداك وهو
يتولى الصالحين * من ذلك رؤية كونه من أهل الرضا بما قسمه الله له في جميع الأحوال لأن هذا الرضا فرع
من الارادة والاعمال لا ارادة له في جميع الأحوال مع الله تعالى والاختيار وتقدم تقرير هذا بشرطه في جميع الرجا
فراجع لذلك كان العبد لا يرى لنفسه سخط ولا رضا ولا يرجح شيئاً على شيء ولا يؤثر حاله على حاله فها راص عن
الله تعالى في كل حالة هو فيها وان كانت معصية في الشرع فيرضى بها من حيث كونه فاعلم الله تعالى ويتوب
منه ويستغفر من حيث كونه ما كتسبها وخالف أمر الله تعالى بعد أن نصب له الدلائل وأرسل اليه الرسل وخلق
له العقل فالعبد يرضى بالقضاء لا بالمقضى ولا يرضى لعباده الكفران الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا
تعلمون وكذلك قال بعض العارفين ينبغي للعبد أن يكون حياً في أفعاله الظاهرة والباطنة في الأمور التي يتعلق
بها النهي الإلهي ويكون ممتثالاً للتسليم لموارد القضاء في كل ذلك لا للمقضى * واعلم أن من الأدب مع الله تعالى ان
لا يطلب العبد منه زيادة من المنع ولا نقصان من المحن لأن أهل القرب يعدون هذا سوء أدب لأنهم علموا أن
الحق أعلم بمصالحهم منهم ولهم هنا اسرار لا تنفسي فافهم وقد طلب بعض العارفين ذلك فتودى ما اخترناه لك أول
مما تختاره لنفسك فاصبر تحت جريان احكامنا وقال ابراهيم بن أدهم رضي الله عنه سألت الله تعالى ان يرزقني
قيام الليل فعوقبت بحرمان الفرائض ثلاثة أيام ثم نوديت كن عبدنا ناسترح فان اعنك نعم وان أقنك قم قال
فصرت عبداً فاسترحت وتساوى عندي نوحى ويقتضى لعلمي بان كل شيء هو السابق عنده لي والخيرة فيه وقد
سألت الله سبحانه وتعالى مرة ان لا يقدر على معصية فترا دفت على المعاصي حتى خشيت ان أموت على ذلك
فرجعت الى الله تعالى عن اختياري فكشف ذلك عني فلا ينبغي ممن هو بعيد عن مقامهم غارق في حظوظ نفسه
من علمه وعلمه ومحبة ديناره ودرهمه أن ينكر عليهم فان هذا لا يدرك الا ذوقاً فافهم معنى قوله تعالى وقل رب
زدني علماً وقوله سبحانه وتعالى واجعلنا للمتقين إماماً وغيرهما من الآيات ولا ينبغي أن يطلب الزيادة من الخير
وغيره على سبيل اظهار الذلل والهجول بأس به قال الله تعالى حاكماً عن موسى عليه السلام رب اني لما أنزلت الي
من خير فقير فعلم منه أنه لا ينبغي للعبد ان يكتب بما عنده فيظهر الغناء فيخرج عن حده ولا يجد منه ما غير ربه
فهو محتاج اليه شاء أم أبى وان لم يسأل اختباراً سأل اضطراراً فالطلب لا ينافي العبودية وتقدم في مقام الصبر ماله
تعلق بهذا فراجع واعلم أن الله تعالى لم يخلق الانسان عالماً بكل شيء فهو في كل حال يستفيد من العلم ما به سعادته
وكماله أو شقاوته ونقصه ليتصف بالأولين ويحجب بالآخرين ولذلك قال الله تبارك وتعالى لنبيه وقل رب زدني
علماً وأما العلم الذي فطر الله العالم والانسان عليه فهو العلم بوجود الله والعلم بفقر المحدث اليه فهو لا يقبل الزيادة
فافهم ذلك فعمل ان ما حكاه الله تعالى عن موسى عليه السلام لا ينافية قول الخليل عليه الصلاة والسلام لجبريل لما
قال له وهو نازل في الهواء من المنجنيق ألك حاجة قال أما اليك ولا حسبي من سؤالي علمه بحالي لان الانبياء عليهم
الصق والسلام يعاملون كل موطن بما يفقهون عن الله تعالى من الأحوال الثلاثة بهم فابراهيم عليه السلام
فهم ان المراد في ذلك الموطن عدم اظهار الطلب واكتفى بالعلم السابق فكان ما فهمه عن ربه وموسى عليه السلام
علم ان مراد الله تعالى منه في ذلك الوقت اظهار الفاقة فقام بما يقتضيه وقته ولكل وجهة هو موليها وكل على بينة
وهداية صلى الله عليه وسلم ومن ذلك رؤية كونه من أهل الشكر لله تعالى لان غير الكامل ربحاً شهد في ذلك
دعوى كونه صار شاكراً لله تعالى على انعامه فكأنه عليه العبد أصغر قدراً من أن يكافئ سيده بشيء لان

جميع ما يرى انه بكافي به برزمن خراش سبده لقوله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه ولا يصح المكافاة الا بشئ خارج عنها ولا خارج فلنحذر العبد عما يتخلل باطنه عند تحديده نعمة اودفع نعمة عنه من طلب تخصيصه المكافآت وقوله لنفسه احى هذه الليلة لسيدك الذي غرقك في النعم وما جازاء السيد الا ان تعبدك كما رزقك وعافاك لان هذا ضعف ايمان وعقل فلهذا كان العبد الخالص غائبين عن رؤية كونهم شاكرين للاحظتهم للنعم فهم فارغون عن رؤية ما سواه فحيث ما أشار اليهم بفعل شيء أو تركه وجددهم فارغين غير غافلين ومن كانت هباته لا تتعدى يديه فلا واهب ولا موهوب فافهم ذلك * ومن ذلك رؤية كونه صار صادقاً في أفعاله وأحواله لان العبد الخالص يرون نفس وجودهم زوراً فافعالهم وأحوالهم أولى فاحسن أعمال العبد الذي يشهد منه ذنباً لانه تعتقد انه الفاعل لأعماله لشهوده العمل من نفسه عياناً ومن الله عياناً والاعمال لا بقوى العيان ولسنا نقول انها ذنب في الشرع بل من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين لأن المقربين يؤاخذون بنسبة الفعل الى أنفسهم لان قسطهم من السنة المحمدية ما جاء به التعرف من جانب الحق وان نسبوا الفعل لانفسهم فهو أدب منهم مع الله سبحانه وتعالى حيث نسب به اليهم فيقبلونه على علم منه انه ليس لهم لان من صفتهم عدم الاعتراض فهم أهل التسليم الذاتي المحض ومن رد اليه تعالى فعله فقد أعطاه حقه فافهم وأما الأبرار فانهم لا يؤاخذون بذلك لان قسطهم من السنة ما جاء به العلم وهذا لا يدرك الا ذوقاً * ومن ذلك رؤية كونه من أهل المعرفة بالله تعالى المعرفة الخاصة عند القوم والافكل حادث يعلم أن له موجداً وان من شيء الا يسبح بحمده وتقع هذه الدعوى ككثير من الفقراء حتى سمعت منهم من يقول ان الذات المقدسة تعلم وهذا جهل ولذلك ورد لا تفكر وفي ذات الله وقال الله تعالى ويحذركم الله نفسه يعني ان تتفكر وفيها تفكر واعلم ان ما برأها كذا واعلم ان ما يدينه من العلم به سبحانه وتعالى الا صفات تنزيه أوصفات أفعال ومن زعم ان عنده علماً بصفة نفسية ثبوتية فزعمه باطل لانها كانت تحده ولا حد لذاته فهذا باب مغلق دون الخلق لا يصح ان يفتح انفرده الحق سبحانه وتعالى وقد قال سيد العارفين والمرسلين اللهم اني أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك فهذه أسماء لا يعلمها الا هو سبحانه وتعالى فانظر أدبه صلى الله عليه وسلم وادخل في سلك الموقى في عجزهم عن ادراك أمر الدنيا على ما هو عليه اذا علمت ذلك فلا يصل الخلق في معرفتهم الا الى أفعال المقاربة وهي كادوا خواتمها فلذا جاز العارفون وردعوهم ادعى انه علم ذات الحق تعالى لما فهم من قوله تعالى ويداهم من الله ما لم يكونوا يحسبون فهي من أشد آية على العارفين لان الأمر لا قرار له ولولا ما شرع الله تعالى للعقلاء بنصبه الأدلة ما ساغ التفكير لأحد ولو لاها المطالب الحق بمعرفة لعلهم ان الخلق عاجزون عن معرفته حق المعرفة سبحانه ما عرفناك حق معرفتك لا نحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فعلم صلى الله عليه وسلم ان ثمراً لا يحاط به ولهذا قال الصديق الأكبر رضي الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك وحجة الله سبحانه وتعالى قائمة على العبد في طلب معرفته بطرقها المأذون فيها ولا يكشف العبد العجز الكلي عن الادراك الى يوم القيامة وقد سمعت شيخنا يقول هذا تقسيم حسن فأحييت أن أذكره وتقدم في مقام التفكير ما له تعلق بهذا * ومن ذلك رؤية كونه من أهل الايثار لان في ذلك دعوى الملك والملك حقيقة لله تعالى لا للعبد فاحذر من نسبة الملك الى العبد حقيقة لان ذلك شرك وتقدم تقرير ذلك أول الرسالة اذا علمت ذلك فلا يصح من جانب العبد ايثار حقيقة لان ما يؤثر به غيره ليس برزقه بل هو رزق من أخذه لانه لو كان للمؤثر ما خرج عنه فذبح الله سبحانه وتعالى المؤثرين في قوله تعالى ويؤثر على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة محض فضل بقية ما في أيديهم من النعم المتعدية الى غيرهم وذمه تعالى لغير المؤثرين محض عدل فالعبد كرم جعل رزق الخلق على يديه والجنيل لم يجعل لهم رزقاً على يديه فلو جعل لهم رزقاً على يديه وصل اليهم ولو بالغصب والسرقة ومدح هذا وذم هذا لا يعدل عما يفعل وهم يسئلون فافهم ذلك * ومن ذلك رؤية كونه صار ذا خلق حسن لان شأن العبد الغيبة عن الاخلاق وعن رؤية كونه متخلفاً بها شغلاً بر به سبحانه وتعالى * ومن ذلك رؤية كونه من أهل الأنس بالله تعالى لان هذه الرؤية

تخبرجه عن حضرة ربه سبحانه وتعالى * واعلم ان أقل درجات الانس بالله تعالى ان يكون العبد مع
اعراض الخلق عنه أشد أنسا من اقبالهم عليه فاحذر العبد من الاغترار بصفاء الاوقات فان في طياتها آفات
لا يعرفها الا من أشهده الحق اياها على أني أقول أن اللذة بالانس من حظوظ النفس فالعبد الخالص من
تساوي عنده الانس وعدمه وكيف يأنس بالحق من لا يدركه ولم يجانسه ولم يألفه ولم يره والان لا يكون
الا بالملوف والا لا يكون الا بالمجانس والمشا كل والمقارب واذا لم يره فليس يرى الانفسه وكيف يأنس
العبد بنفسه وهذا لا يفهم الا ذوقا فافهم ذلك * ومن ذلك رؤية القاصر كونه صار من الذاكرين الله تعالى على
كل حالة تحجب هذه الرؤية لأن من ذكر الله تعالى على الحقيقة نسي في جنبه كل شيء ولان جميع الكائنات
ذاكرة لا تفتر كما يشاهد ذلك أرباب الكشف وقد ذقت هذا الحال من صلاة المغرب الى أن مضى ثلث
الليل الأول فكنت أسمع أصوات الكائنات بالتسبيح برفع الصوت حتى خشيت على عقلي ثم حجب عني رحمة
من الله لسبب أعلمته وسمعت السمك يقول سبحان الملك القدوس رب الارزاق والاقوات والحيوانات
والنباتات ولم أسمع من تسبيح جميع ما سمعته سوى هذا واذا كان الحق سبحانه أقرب الى اللسان من نطقه
اذا نطق فكيف يصح من العبد ذكر خالص خال من العمل وكيف يصح دعوى كونه من الذاكرين وهو لم
يخلق باخلاق الله تعالى لأنه قال أنا جليس من ذكرني فكل ذاكر لا يزيد علما في ذكره عند كوره
فليس بذاكر وان ذكر بلسانه لان الذاكر هو الذي بعينه الذاكر كله فلو صح الذكركم صحت المجالسة ولو
صحت المجالسة صحت المسامرة ولو صحت المسامرة حصلت المواهب لان المانع لها عدم تهيؤ المحل لقبولها فلا
يجالس الا ذو محل قال فذلك هو جليس الحق سبحانه وتعالى فأي خلق اكتسبه هذا المدعى من مجالسة
الحق تعالى فانه لو كان صادقا كانت جميع أفعاله موافقة للكتاب والسنة باطنا وظاهرا فاذا علمت هذا
فاذكر الله سبحانه وتعالى امتثالا لا مرة فقط من غير علة من قصد أنس وتنزيه ونحوها فانه تعالى له الكمال
المطلق فاشتم شيء تنزهه عنه تعالى الله رب العالمين واعلم انه تعالى قال اذكر واالله ذكرا كثيرا وما قيد
حالا من حال وقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله على هذا الحال وعلى كل حال وقال تعالى عهدت الى عبادي ان
يذكروني فأنفوا ان يذكروني الاعلى طهارة * فاحذر من ترك الذاكر بحضرة الغافلين خوفا أن
يتركوا الله تعالى مع الغفلة عن التعظيم لأن في هذا ترك الوفاء بعباده الله تعالى وهذا يقع فيه بعض
الافرقاء الناقصين لانهم لم يعلموا انه لا يشترط في الذاكر الحضور وأما الكاملون فهم يشهدون انه تعالى
ما ذكره أحد من غفلة قط فنغار على الله ان يترك الحضور فهو لم يعرف الله تعالى وغيرته له لا عليه
قال كمالون غيرتهم انما هي على الله ان يتركه غيرهم فيشهدون ان الله هو الذاكر نفسه بلسان عبده
فذكرهم وهم يعلمون انهم ما ذكره ولذلك يقول من غار على لم يذكرني لأنه عرف من الذاكر ومن
المدكور فصار يعزل من الذاكر في نفس الذاكر وما رميت اذ رميت ولا يكن الله رمي فنذكره لم
يذكره لأنه واسطة والاسماء تذكر بعضها بعضا فافهم ذلك * ومن ذلك رؤية كونه من أهل الغنى بالله
تعالى لمحبه بها وغاية درجة الغنى أن يستغنى بالله تعالى عما سواه وليس ذلك عند العبد الخالص بمقام محمود
فان في ذلك قدرا لما سوى الحق سبحانه وتعالى ولان ذوقه سرى في كل ما سوى الله تعالى انه عبد عاجز
كاهم عبيد وراوا ان ما سوى الله تعالى محل لجرى ان تعريقات الحق لهم فما افتقر والا الى الله تعالى فلذلك
لم يروا شيئا يفتقرون اليه في نفسه فالغنى وان كان بالله تعالى محل الفتنة العمياء لانه يعطى الزهو على عباد
الله تعالى ويورث الجهل بالاعمال وبنفسه بل قال شيخنا رضي الله عنه لا يصح الغنى بالله تعالى أبدا لاحد
لانه لو استغنى أحد بالله تعالى لاستغنى عن الله تعالى والاستغناء عنه محال فالاستغناء بالله محال لكن الله
يعطيه أمرا من الامور الذي يحدث الله فيه عنده هذا الطلب بعينه ويرسل عنه ما يجده فالافتقار للعبد
ذاتي والغنى عرضي فالجاهل يغيب عن الأمر الذاتي له بالامر العارض والعبد الخالص لا يزال الامر الذاتي
من كل شيء ومن نفسه مشهودا له دنيا وعقبى فلا يزال عبد فقير لا يستغنى في نفسه بربه عن أبدا فافهم

فذلك ومن ذلك رؤية كونه صار من الفقراء الذين لا يملكون شيئا من الاكوان لان العبد غائب عن هذه
الدهوى صفر الدين من دعوى شئ من الاحوال والمقامات مفتقر الى سيده غير ملتفت لسواه وان التفت
لسواه من الاسباب فهو على سبيل العبودية والخصور معه سبحانه وتعالى وفيها لاطلاعه على حكمته في وضع
الاسباب فكان رجوعه الى السبب عين الادب مع الله سبحانه وتعالى ولكن به في الامر خطرا وايضا وهو
في خوف الركون الى الاسباب والاعتماد عليها بعد ان كان قطع النظر عنها اذا علمت ذلك فبينما ان يتفقد
نفسه بقطع الاسباب لان الطبع من عادته ان يصرف صاحبه الى الركون بما لوفه فليقتنه لذلك السالك ولهذا
يقبض الله تعالى التصريف عن اوليائه في بعض الاحيان لطفا بهم واعتناء فانهم ذلك والله يقول هداك
وهو يتولى الصالحين ومن ذلك رؤية كونه من اهل التوحيد اعني توحيد الالهية لا توحيد الذات لانها
لا تصح ان تعلم اصلها على طريق الشهود الكشفي والذوقي وغاية العلم بها دليل فكري واين التوحيد فيها
مع ما قد ورد من الصفات المعنوية واختلاف الناس فيها وغير ذلك مما ينافي توحيد الذات اما توحيد الالهية
فلا ينافيه ذلك لامور تقتصر عنها العبارة واذا علمت ذلك ورأيت انك موحد للالهية فاعلم ان هذه الرؤية
مخرجة لك عن التوحيد الذي ترى انك وحدت به لانك تشهد اثنين بنفسك والحق فلا يصح التوحيد الا مع
الغيبية عن الاكوان كلها فالنحويد من جانب العبد لا يخلص من العلل والتوحيد من جانب الحق توحيد الله
اياها نفسه بنفسه من غير اثر لسواه لان حضرته ازلية لا تقبل السوى ولم تزل كان الله ولا شئ معه الحديث وهنا
اسرار يعلمها اهل الله تعالى لا تفشي وقد ذقناها والله الحمد وحفظني الله تعالى من تضبيع الفرض وغيره من
التكاليف اذ الغالب على اهل هذا الحال ترك الفرائض وغيرها الامور يعرفونها الا يمكنهم معها فعل شئ من ذلك
لتوحيد الامر والمأمور عنده والعبودية لا بد في اثباتها وفعلها من رؤية القنوية والامر لا يدرك له قرار ثم خلصني
الله تعالى منه بجانب العبودية لامثال الاوامر والنواهي فله الحمد في السموات وفي الارض وله الحمد في الاولى
والآخرة وله الحكم واليه ترجعون فلهذا سكت المحققون من العارفين عن التعبير عنه واما المتكلمون فاعلى
ما عبروا به وأطبعوا عليه انه اسقاط الحديث واثبات القديم ولا يخفى ما فيه وبالجمله فالخوض في هذا الباب
لا يدرك الا ذوقا فلهذا قصرت العبارات والاشارات عن تعريفه لان الموحد وجميع ما يعبر به عن توحيد مخلوق
حادث والله من ورائهم محيط فعلم ان الحق سبحانه وتعالى اغنا تنزهه بتزيه التوحيد الذي هو صفة اياه لا تنزیه
من نزوه من المخلوقين بالتوحيد وليس هذا التوحيد هو الذي امر العبد ان يعلمه أو يقوله لان توحيد الامر مركب
والمأمور بذلك مخلوق ولا يصدر من المخلوق الا ما يناسبه فهو مخلوق فكيف يليق ذلك بالجانب
العزیز وان كما قد تعبدنا به شرعا فنقره في موضعه وبقوله كما أمر به على جهة القرية الى الحق والله يقول الحق
وهو يهدي السبيل وله التكليف بالمحال انتهى ما أردنا ذكره من المقامات الساقطة عند العبد الخالص ومن
فهم ما أشرنا اليه في هذه الرسالة علم يقينا أن جميع ما يكشف للعبد من ملكوت السموات والارض مكنون
مخلوق مثله ليس بشئ يعرفه ولا يبرضا الله تعالى عن العبد وغاية امر من كشف الله له عن جميع ذلك أنه
مخلوق رأى مخلوقا وحاط به وعرفه فهل ثم شئ غير ذلك ولم يتعبدنا الحق سبحانه وتعالى بطلب كشف شئ من
ذلك وعالم الشهادة كاف في الاعتبار والتفكير لمن يستدل به على معرفة الحق سبحانه وتعالى والعبد لو دخل دار
السلطان مع جملة الناس وعرف جميع ما في خزانته من الذخائر وهو غير متمثل لآمره ولا محتجب انهم لا تفهمه
معرفة بذلك شأ وهو متعرض للعقوبة والغضب واين من يطلب شيئا من ذلك من قال في حقه ما زاع البصر
وما طغى على ان المحققين قالوا جميع ما نسميه العامة كرامات وخوارق ليس له حقيقة انما هو ويجاد كواثر
يظهرها الله سبحانه في اوقات مخصوصة لا مر بربده من اقامة المحبة على عباده وغير ذلك وما ثم في نفس الامر
عوائد تنخرق لانه ما ثم تكرار فاسم ما يعود واليه الاشارة بقوله تبارك وتعالى بل هم في لبس من خلق جديد
فاهل الحق تعالى يشهدون جميع ما يحدث في الاكوان ليس للعبد فيه اثر ولا يحجبهم عن سببهم ما يمنعهم به
من المواهب ومن هذا المقام قال أبو يزيد رضي الله عنه لو شفعني الله يوم القيامة في جميع الخلائق لم يكن عندى

بعظيم لانه ما شفعني الا في لقمة طين يعني خلق آدم من طين ونحن منه كما قال من نفس واحدة فعلم ان المقام المحمود
 ما عظم لمجرد الشفاعة وانما عظم لما فيه من عواقب الثناء الالهى الذى يثني به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على ربه فاحمد الله الامن اجل الله لا من اجل الشفاعة ثم جاءت الشفاعة تبعاً في هذا المقام وقد احييت ان
 اختتم هذه الرسالة بكلام جامع لاحوال الخلق وخلاصة جميع الكتب المنزلة وخلاصة ما يسلك به المسلمون الى
 يوم القيامة لان خلاصة جميع ما امر الانبياء وورثتهم ان يقولوا الامهم بعد ان يمينوا لهم الحرام والحلال افعلوا
 ما علمتم انكم مأمورون به واجتنبوا ما علمتم انكم نهيتم عنه هذا ما عليهم وأما الامثلة فراجع الى الله تعالى
 * واعلم ان كل العوام المخالطين للعلماء الا قليلا يعرفون الحرام والحلال لا يجهلون منهما الا بعض مسائل دقيقة
 لا تنفع الا نادرا فاذا تقرر ذلك فاقول وبالله التوفيق جاءني هاتفي في المنام وقال لي اسمع هذا الكلام الجامع لكل
 كلام فقلت له نعم فقال على لسان الحق ليس للعبد ان يشغل قلبه في كل نفس بالاختيار فعمل شئ أو تركه في
 المستقبل وانما عليه ان يعطى ما أمر ربه على يديه حقه فان كان طاعة حمدنا عليه واستغفرنا من تقصيره فيها وان
 كان معصية حمدنا على تقديرها عليه واستغفرنا من ارتكابه مخالفة أمرنا وان كان غفلة وسهوا أو نحوها فعمل
 ما هو اللائق بها وقد قربنا لك طريق الأدب في كل ما يجريه على يدك انتهى فافهم ذلك فهمنا الله وياك ونسأل
 الله تعالى ان يحققنا بالعبودية له انه على كل شئ قدير وعفوه واسع والحمد لله وحده كما أتى هو على نفسه فان الحمد
 الصادرة من العبد ملك الله أيضا * فحمد الله أمثالا لا مرة فتقول الحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذى خلع على أوليائه خلع انعامه فهم له بذلت حامدون واصطفاهم لمحبة وأقامهم في خدمته فهم
 على صلاتهم يحافظون ووقفهم لمحبة فهم عن سواه معرضون ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا
 هم يحزنون والصلاة والسلام على من أرسل رحمة للعالمين وآله وأصحابه والتابعين (وبعد)
 فقدم طبع هذا الكتاب المسمى بالأقوال القدسية في بيان آداب العبودية
 للغوث الرباني والمعدن الصمداني أبو المواهب سيدي عبد الوهاب
 الشعراني أسكنه الله فسيح جنته دار التهانى وكان طبعه
 الزاهر وتما موضعه الباهر بالمطبعة العامرة الشرفية
 الكائن محل ادارتها بشارع الخرنفش بمصر المحروسة
 المحمية ولاح بدرعنامه وفاح مسك
 ختامه في أوائل شهر صفر الخير من
 عام سنة ١٣١٧ هجرية على
 صاحبها أفضل الصلاة
 وأشرف التحية
 آمين

To: www.al-mostafa.com